

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20

بازدید شد
۱۳۸۲

۱ - ۲
۳ - ۴
۵ - ۶
۷ - ۸
۹ - ۱۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: **تعارف مخزن البصوف**

مؤلف: _____

موضوع: _____

شماره ثبت کتاب: **۴۹۲۴۵**

شماره قفسه: **۳۲۹۶**

شماره کتاب: **۱۰۲۹۵**

شماره ثبت کتاب: **۱۱۹۳۳**

۵۸

۱۰۳۹۵

خطی - فهرست شده
۱۰۲۹۵

بگوید ای صیاد اعی الله شروع در غنیمت کند لهذا
 انکه وضو فرستاده و هر کس که از کمال تقوی تقصد انکه
 بجای برود یا برود اندر براه افتد و شخص فکر در وقت
 و الوجوب از عقیدت ببرد و کالو و حوت ببرد
 حاصل غنیمت بدست گیرد و در وقت است اینست
 بسم الله الرحمن الرحیم طرف نوحنا الف
 نوحنا انشا و جا و زکاهتیا انشا هیتیا
 بر هیتیا هو الله الذی لا اله الا هو عالم
 الغیب والشهادة هو الرحمن الرحیم ملکه
 و ملکه و سلطانه و سلطانه یا غالب
 الرحمن یا موسی بن عمران جبر الطاهر
 الطریق اب رقی و اب فیه فانفلق فكان
 کل فرق کالطود العظیم یا معشر الجن و الانس
 المسلمین کفی هذه الاکماء العظیم و صلی علی محمد و آله
 اجمعین

۴۹۳

فصل فی بیان
 کمال العباد
 فی کمال تقوی

بسم الله الرحمن الرحیم
 یا موسی بن عمران

البحر

۴۹۳

۴۹۳

۴۹۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 املينا شيخ شيوخ الزمان افتخارا اهل الايمان سيف
 الملة والدين مؤسس الاسلام والمسلمين ناصح الملوك
 والسلاطين ناقل احاديث سيد المرسلين قدوة الطائفة
 والاصحاب زعيم الامة والاحباب ابو الفتح سعيد
 بن المطهر بن سعيد الباجري الصوفي ادام الله
 بركة انقاسه على كافة المسلمين كتاب التعرف في مذهب
 التصوف على راس مرقد مصنفه وهو الشيخ الامام
 الاجل الكبير الزاهد العلامة الصديق ابو بكر محمد بن
 اسحق بن ابراهيم بن يعقوب الكلابادي الصوفي قد
 الله روحه الغزير يوم الاربعاء التاسع من شهر ربيع الا
 خسر

بسم الله الرحمن الرحيم
 في شهر ربيع الاخر سنة ١٠١٠
 في مدينة بغداد

منه

من شهر ربيع الاخر سنة ١٠١٠
 مرضى الله عنه اخبرني بجميع هذا الكتاب المبارك الشيخ
 الامام العالم ابو المحامد محمد بن احمد بن عبد السيد بن
 عثمان بن نصر بن عبد الملك البخاري رحمه الله
 اذنا قال اخ الشيخ الامام ابو عمرو وعثمان بن علي بن
 ابي القاسم البيهقي رحمه الله اجازة قال اخ الشيخ
 الامام الحافظ ابو محمد الحسن بن احمد السمرقندي قال
 اخ ابو علي بن شعيب السني قال اخ الشيخ الامام
 العارف الصديق ابو بكر محمد بن ابي اسحق ابراهيم بن
 يعقوب الكلابادي الصوفي قدس الله روحه وتوتر

ضريحه قال

الحمد لله المحجب كبريائه عن درك العيون المتعزز

١٤٢
 يكبر فضله من ايام وبنين طاهر
 ندرنا يوم درماني ضرر وروحه
 وادامه لكونه لسان الحق محمد
 وهو نور مطهر من انوار
 في رجب سنة ١٠١٠
 في شهر ربيع الاخر سنة ١٠١٠
 في مدينة بغداد

بجلاله وجبروته عن لواحق الظنون المتفرجة بذاته عن
شبه ذوات الخلقين المتنزه بصفاته عن صفات
المحدثين القديم الذي لم ينزل والباقي الذي لا يزال
المتعالي عن الاشباه والاضداد والاشكال الدال
لخلقته على وحدانيته باعلامه واياته المتعرف الى
اوليائه باسمائه ونعوته وصفاته المقرب اسرارهم منه
والعاطف بقلوبهم عليه المقبل عليهم بلطفه والجادب
لهم اليه طهر عن ادناس النفوس اسرارهم واجل
عن موافقة الرسوم اقدارهم اصطفى من شاء منهم
لرسالته وانتجب من اراد لوجهه وسفارة انزل عليهم
كتبا امر فيها ونهى ووعد من اطاع واوعد من عصى
ابان فقدر على جميع البشر ورفع درجاتهم ان يبلغها قد

ذى خطر ختمهم بمحمد عليه وعليهم السلام واخر الايمان
به وبهم والاسلام فدينه خير الاديان وامته خير
الامم لانها شرعيته ولا امة بعد امته جعل فيهم
صَفْوَةً واخيارا ونجبا سبقت لهم منه الحسنى والقيم
كلمة التقوى وعزف بنفوسهم عن الدنيا صدقت
بجاهداتهم فناو علوم الدراسة وخلصت عليها
معاملاتهم فنحو علوم الورثة وصفت اسرارهم
فاكرموا بصدق الفراسة ثبتت اقدارهم وذكمت
افهامهم وانارت اعلامهم فموا عن الله وساروا الى
الله واعرضوا عما سوى الله خرقت الحجب انوارهم
وجالت حول العرش اسرارهم وجلت عند ذي العرش
اخطارهم وعميت عمادون العرش ابصارهم فهتم

صفتها في علمها ونهاج
 في روح ويظهر ما اربع مرارة
 لدهن ثم يصفها خفيف وينوشي
 يقطر بالملح والفقار في بودرة
 يدوبه ويعد به بالخم بالصبه

ولم يخدتم مشايخهم وكشفت بلسان العلم ما امكن
 كشفه ووصفت بظاهر البيان ما صلح وصفه
 ليفهمه من لم يفهم اشاراتهم ويذكره من لم يذكر
 عباراتهم وينتفي عنهم خوص المتخرصين وسؤاويل
 الجاهلين ويكون بيان لمن اراد سلوك طريقه مفتقرا
 الى الله تعالى في بلوغ حقيقة بعد ان تصفحت كتب
 الحذاق فيه وتبعت حكايات المتحققين له بعد
 العشرة لهم والسؤال عنهم ووسمه بكتاب العرش
 لمذهب التصوف اخبارا عن الغرض بما فيه وبالله
 استعين وعليه اتوكل وعلى نبهه اصلي وبه اتوسل
 ولا حول ولا قوة الا بالله قال
 لم سميت الصوفية صوفية قالت طائفة انما سميت

ويصفها بالعباد الخليل
 بيضا ابيض في فعل راجيه
 زاج ديان بيضا ابيض
 ثم قوم حبه براه النجاسا
 بيضا ابيض في قوم
 حبه من الحديدي بيضا ابيض
 ويديه شديده
 ويجزوه واحد على عشرة
 من الفرس خالص

العرش

الصوفية صوفية لصفاء اسرارها ونقاها اثارها وقال
 بشر بن الحارث الصوفي من صفتي قلبه لله وقال
 بعضهم الصوفي من صفت الله معاملته فصفت
 له من الله جل وعزكرامته وقال قوم انما سمو صوفية
 لانهم في الصنف الاول بن يدي الله جل وعز يعنى
 بارتفاع هههم اليه واقبالهم بقلوبهم عليه
 ووقوفهم بسرايرهم بين يديه وقال قوم انما سمو
 صوفية لقرب اوصافهم من اوصاف اهل الصفة
 الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه واله
 وقال قوم انما سمو صوفية للباسهم الصوف اما
 من نسبهم الى الصفة والصوف فانه عبر عن ظاهر
 احوالهم وذلك انهم قوم تركوا الدنيا فخرجوا عن

١٧٢
 الأوطان وهجر والاختدان وساحوا في البلاد وأجاء
 الأكباد واعزوا الأجساد لم يأخذوا من الدنيا إلا
 ما لا يجوز تركه من ستر عورة وسد جوعته فخر وجههم
 عن الأوطان ستموا غراباء وكثرة أسفارهم ستموا ستيئا
 ومن سياحتهم في البراري وأوتهم إلى الكهوف عند
 الضرورات ستماهم بعض أهل الديار شكاكفتية
 والشكفت بلغتهم الفار والكهف وأهل الشام هم
 جوعية لأنهم نماينالون من الطعام قده ما يقيم الصليب
 للضرورة كما قال النبي صلى الله عليه واله بحسب
 ابن آدم أكلات يقين صلبه وقال سترى السقطي
 ووصفهم فقال كلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى
 ومن تخليهم عن الأملاك ستموا فقراء قيل لبعضهم

١٧٣
 من الصوفى قال الذي لا يملك ولا يملك يعني لا يستره
 الطمع وقال آخر هو الذي لا يملك شيئا وإن ملكه
 بذله ومن لبسهم وزيتهم سمو صوفية لأنهم لم يلبسوا
 لحظوظ النفس إلا ما لا يشهه وحسن منظم وإنما
 لبسوا ستر العورة فحجزوا بالحسن من الشعر والغليظ
 من الصوف ثم هذه كلها أحوال أهل الصفة الذين
 كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه واله فانهم
 كانوا غراباء فقراء مهاجرين أخرجوا من ديارهم و
 أموالهم ووصفهم بجهنم وفضالهم بن عبد ربه
 كانوا يخشون من الجوع حتى يحسبهم الأعراب
 مجائين وكان لباسهم الصوف حتى إن كان بعضهم
 يعرق فيه فيوجد منه ريح الضان إذا أصابه المطر

تسمية الصوفية
تسمية الصوفية

هذا وصف بعضهم لهم حتى قال عيينه بن الحصين
للنبي صلى الله عليه واله انه ليوذني ربح هؤلاء اما
يوذنيك ربحهم ثم الصوف من لباس الانبياء عليهم
السلام وزى الاولياء قال ابو موسى عن النبي صلى
الله عليه واله مر بالفض من الروحاء سبعون
نبيا حفاة عليهم العباء يؤتمون البيت العتيق
وقال الحسن كان عيسى عليه السلام يلبس الشعر
وياكل من الشجر ويبيت حيث اسي وقال ابو موسى
كان النبي صلى الله عليه واله يلبس الصوف ويركب
الحمار ويأتي مدعاة الضعيف وقال الحسن البصري
لقد ادركت سبعين بدميا ما كان لباسهم الا
الصوف فلما كانت هذه الطائفة تصفة اهل

الصففة فيما ذكرنا ولبسهم وزيم زي اهلها استموا
صفيته وصوفية ومن نسبهم الى الصفوة والصف
الاول فانه عبر عن اسرارهم وبواطنهم وذلك
ان من ترك الدنيا وزهد فيها واعرض عنها صفتي الله
سره ونور قلبه قال النبي صلى الله عليه واله اذا
دخل النور في القلب انشرح وانفتح قيل وما
علامة ذلك يا رسول الله قال التجافي عن دار
الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للقاء
قبل نزوله فاخبر صلى الله عليه واله ان من تجافي
عن الدنيا نور الله قلبه وقال جارية حين سألته
النبي صلى الله عليه واله وما حقيقة ايمانك قال
عزفت نفسي عن الدنيا فاطمأنت بها ربي واسميت

مجلس

نسخة محمد بن عبد الله القاسمي
 تاخذ روح مطهره وشفاع
 و تاخذ زنجفر بيض و الشلغ
 سمان

المديني ومالك بن دينار وعبد الواحد بن زيد
 وعُتْبَةُ الغلام و ابراهيم بن ادهم والفضيل بن
 عياض وابنه علي بن الفضيل وداود الطائي و
 سُفْيَان بن سعيد الثوري و ابا سليمان الداراني
 وابنه سليمان واحمد بن ابي الحواري الدمشقي و
 ابا الفيض ذوالنون بن ابراهيم المصري واخوه
 ذوالكفل والشرقي بن المغلس السقطي وبشر
 بن الحارث السقطي ومعرفة الكرخي وابو جندب
 المرعشي ومحمد بن المبارك الصوري ويوسف بن
 اسباط ومن اهل خراسان والجليل ابو يزيد طيفور
 بن عيسى البسطامي وابو حفص الحداد النيسابوري
 واحمد بن خضروية البلخي وسهل بن عبد الله الشترقي

عبد
 سمان و توكسوا في سنة
 واحد على القس
 سمان
 نسخة سيد اعلميل
 تاخذ روح مطهره وشفاع
 و تاخذ زنجفر بيض و الشلغ
 سمان

ويوسف بن الحسين الرازي و ابو بكر طاهر الهميري
 وعلي بن سهل بن الازهر الاصبهاني وعلي بن محمد
 البارزي و ابو بكر الكنتاني الدينوري و ابو محمد
 الحسن بن محمد الرجائي والعباس بن الفضل بن
 قتيبة وعلي بن منصور الدينوري و كهمس الهمداني
 والحسن بن علي بن يزدانيار و ممن نشر علوم الايقان
 كتباً و رسائل ابو القاسم الجيني بن محمد بن الجنيدي
 البغدادي و ابو الحسين احمد بن محمد بن عبد الصمد
 النوري و ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز و يقال
 له لسان التصوف و ابو محمد روي بن محمد و ابو
 العباس احمد بن عطاء و ابو عبد الله عمرو بن عثمان
 الملكي و ابو يعقوب يوسف بن حمدان السويبي

سنة
 سمان
 مجلس

نسخة سيد اعلم

تاخذ ربع روح زريع عبد
قعله ملغم ثم ياخذ دهن
وكبريت يغمس في طاب ويطبخ

به الملقح حتى يهدر الصفر
ثم يا صابون ويحرق معاً
ويغسل ويفعل في بناء
ويدهمه شرح ثابت
واحد عمل غيره
من الفرس

نسخة سيد محمد بن يحيى
ياخذ شقال قر نصف شقال
روح شقالين راسخ
ويعمل الروح براده مع
ويطبخها في فخار الى
القر ويذبه يهدر الشمس
ويشدها من البرودة
وقت الذوب
مجرد

وابو يعقوب اسحق بن محمد بن ايوب النهجوري وابو محمد
الحسن بن محمد الجيزي وابو عبد الله محمد بن علي الكنا
وابو اسحق ابراهيم بن احمد الخواص وابو علي الاوراجي
وابو بكر محمد بن موسى الواسطي وابو عبد الله الهاشمي
وابو عبد الله هبة كل القرشي وابو علي الرودباري
وابو بكر القحطبي وابو بكر الشبلي وهو ذلف بن محمد
وتمن صنف في المعاملات ابو محمد عبد الله بن محمد
بن خلف وابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاكيان وعبد الله
بن خبيق الانطاكي والحارث بن اسد المحاسبي
ويحيى بن معاذ الرازي وابو بكر محمد بن عمر بن الفضل
الوداق الترمذي وابو عثمان سعيد بن اسمعيل
الرازي وابو عبد الله محمد بن علي الترمذي وابو عبد

في ثبات الشوره
تاخذ عبد الملوك ربع
طابخ وياخذ ماء

في ثبات الشوره ثابت
تاخذ

محمد بن الفضل البلخي وابو علي الجوزجاني وابو القاسم
اسحق بن محمد الحكيم السمرقندي هؤلاء هم الاعلام
المذكورون المشكورون المشهود لهم بالفضل الذين
جمعوا علوم الموارث الى علوم الاكساب هم عوا
الحديث وجمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القرآن
تشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم ولم نذكر المتأخرين
واهل العصر وان لم يكونوا بدون من ذكرنا علماء بان
الشهود يعني عن الخبر عنهم شرح
قولهم في التوحيد اجعت الصوفية على ان الله
واحد احد فرد صمد قديم عالم قادر حي سميع بصير
عزيز عظيم جليل كبير جواد رؤف متكبر جبار
باق اول الله سيد مالك رب رحمن رحيم مرید

طاسه وتضع فوقه
تتم تركيله منده سكر
نذونه ويصير ثابت

نسخة سيد محمد
ورق الخبار سيلس
الخامس ابيض
ياخذ واحد من الخاسن يكتسب
به واحد من القرع ياخذ
خالصه وذا زجيرة
عبد على الوشنة واحد
عشر

حكيم متكلم خالق رازق موصوف بكل واصف بنفسه
 من صفاته مستمى بكل اسمي به نفسه لم ينزل قديرا
 باسمائه وصفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه
 لا يشبه ذاته الذوات ولا صفته الصفات لا
 يجري عليه شيء من سمات المخلوقين الدالة على
 حدثهم لم ينزل سابقا متقدما للحدثات موجودا
 قبل كل شيء لا قديم غير ولا الله سواء ليس بحسيم
 ولا شبح ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض
 لا اجتماع له ولا افتراق ولا يتحرك ولا يسكن و
 لا ينتقص ولا يزداد ليس بذى اعضاء ولا اجزاء
 ولا جوارح ولا اعضاء ولا بذى جهات لا تجري
 عليه الافات ولا تاخذ السمات ولا تداءل الاوقات

و لا يشبه ذاته الذوات ولا صفته الصفات لا يجري عليه شيء من سمات المخلوقين الدالة على حدثهم لم ينزل سابقا متقدما للحدثات موجودا قبل كل شيء لا قديم غير ولا الله سواء ليس بحسيم ولا شبح ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض لا اجتماع له ولا افتراق ولا يتحرك ولا يسكن ولا ينتقص ولا يزداد ليس بذى اعضاء ولا اجزاء ولا جوارح ولا اعضاء ولا بذى جهات لا تجري عليه الافات ولا تاخذ السمات ولا تداءل الاوقات

هذا العلم الثابت اذ لا يشبه غيره على احد
 واصف بصفات الله وادب على صفاته
 واصف بصفات الله وادب على صفاته
 واصف بصفات الله وادب على صفاته
 واصف بصفات الله وادب على صفاته
 واصف بصفات الله وادب على صفاته

ولا تقيته الاشارات لا يحويه مكان ولا يجري عليه
 زمان لا تجوز عليه المماثلة ولا الغزاة ولا العلول
 في الاماكن لا تحيط به الافكار ولا تحجب الاستار
 ولا تدركه الابصار كالـ
 بعض الكبراء في كلامه لم يسبقه قبل ولا يقطعه
 بعد لا يصادره من ولا يوافقته عن ولا يلاصقه
 الى ولا يحمله في ولا يوقفه اذ ولا يواجران ولا يظله
 فوق ولا يقله تحت ولا يقابله حذاء ولا يزاخر
 عند ولا ياخذ خلف ولا يحث امام ولا يظمر
 قبل ولا يقينه بعد ولا يجعه كل ولا يوجد
 كان ولا يفقد ليس ولا يستتر خفاء تقدم
 للحدث قدره والعدم وجوده والغاية ازله ان قلت

نسخته خالد
 في مناقب
 يا فتى بلح معدني ويدر
 لسبعة ايام بالأتون
 ثم يوضع في بودرة
 ويضع العبد في
 الواسط الملح المكس
 ويدسه في نار لينة
 يصعد حمر ياقون
 الله

على انها ليست هي هو ولا غيره وليس معنى اثباتها
 انه محتاج اليها وان يفعل الاشياء بها ولكن معناها
 نفى اضدادها واثباتها في انفسها وانها قايئات به
 وليس معنى العلم نفى الجهل فقط ولا معنى القوة نفى
 العجز ولكن اثبات العلم والقدرة ولو كان ينفي
 الجهل عالما وينفي العجز قويا لكان الموت بنفي الجهل
 والعجز عنه عالما وقادرا وكذلك جميع الصفات
 وليس وصفنا له بهن الصفات صفة له بل صفنا
 صفتنا وهو كناية عن صفة قائمة به ومن جعل
 صفة الله وصفه له من غير ان يثبت لله صفة
 على الحقيقة فهو كاذب عليه في الحقيقة وذاكره
 بغير وصفه وليس هذا كالذكر فيكون مذكورا

بذكر

بذكر في غيره لان الذكر صفة الذكور وليس بصفة
 للمذكور والمذكور مذكور بذكر الذكور والموصوف
 ليس بموصوف بوصف الواصف ولو كان وصف
 الواصف صفة له لكانت اوصاف المشركين
 والكفرة صفات له كخو الزوجة والولد والاذن
 وقد تزعم الله تعالى نفسه عن وصفهم له فقال تعالى
 عما يصفون فهو جبل وعز وهو صوف بصفة قائمة
 به ليست بيأنة عنه كما قال جل وعز ولا يحيطون
 بشئ من علمه وقال انزل بعلمه وقال وما تحمل
 من انثى ولا تضع الا بعلمه وقال ذو القوة المتين
 ذو الفضل العظيم فله القوة جميعا ذو الجلال
 والاكرام واجمعوا انها لا تغاير وليس علمه

بذكر

قدرته ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع
 والبصر والوجه واليد ليس سمعه بصراً ولا غير
 بصره كما انه ليس هو ولا غيره واختلفا
 في الاتيان والجنى والنزول فقال الجمهور منهم
 انها صفات له كما يليق به ولا يعبر عنها بالكثرة من
 التلاوة والرواية ويجب الايمان بها ولا يجب
 البحث عنها قال محمد بن موسى الواسطي كما ان ذاته
 غير معلول كذلك صفاته غير معلولة واظهار
 الصمدية ايا من المطالعة على شئ من حقايق الصفات
 او لطائف الذات واولها بعضهم فقال معنى
 الاتيان منه ايصاله ما يريد اليه ونزوله الى الشئ
 اقباله عليه وقربه كرامته وبعده اهانة وعلى هذا

جميع هذه الصفات المتشابهة واختلفوا في لم ينزل
 خالقا فقال الجمهور منهم والاكثر من القاء
 منهم والكبار انه لا يجوز ان يحدث لله صفة
 لم يستحقها فيما لم ينزل وانه لم يستحق اسم الخالق
 بخلقه الخلق ولا احدا منه البرايا استحق اسم
 البارئ ولا بتصوير الصور اسم المصور ولو
 كان كذلك لكان ناقصا في ما لم ينزل وتم بالخلق
 تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقالوا ان
 الله تعالى لم ينزل خالقا باريا مصورا غفورا رحيمًا
 شكورا وكذلك جميع صفاته التي وصف
 بها نفسه يوصف بها كلها في الازل كما يوصف
 بالعلم والقدرة والغر والكرام والقوة كذلك

مجلد فر

يوصف بالتكوين والتصوير والتخليق والارادة و
الكرم والغفران والشكر ولا يفرقون بين
صفة هي فعل وبين صفة لا يقال انها فعل نحو
العظمة والجلال والعلم والقدرة وذلك انه لما
ثبت انه سميع بصير قادر خالق باري مصور
وانه مدح له فلو استوجب ذلك بالخلق المصور
والمبروء لكان محتاجا الى الخلق والحاجة
للحدث واخرى ان ذلك يوجب التغير والزوال
من حال الى حال فيكون غير خالق ثم يكون خالقا
وغير مرید ثم يكون مریدا وذلك هو الاقول الذي
انتفى منه خليله ابراهيم عليه السلام بقوله اتى
لا احب الاقلين والخلق والتكوين والفعل

صفات الله تعالى هو بها في الازل موصوف والفعل
غير المفعول وكذلك التخليق والتكوين
ولو كانا جمعا واحدا لكان كون المكونات بانفسها
لانه لم يكن من الله اليها معنى سوى انها لم تكن ثم
كانت ومنع بعضهم لم ينزل خالقا وقال انه يجب
كون الخلق معه في القدم واجمعوا انه لم ينزل
مالكا الهارتا ولا مربوب ولا ملوك فلك
يجوز ان يكون خالقا بانيا مصورا ولا مخلوق
ولا مبروء ولا مصور واختلفوا في الاسماء
فقال بعضهم اسماء الله تعالى ليست هي الله واخر
كما قالوا في الصفات وقال بعضهم اسماء الله
هي الله قوله سم في القران اجمعوا ان

١٩٩
القران كلام الله جل وعز على الحقيقة وانه ليس
بمخلوق ولا محدث ولا حدث وانه متلو باللسنة
مكتوب في مضاهنا محفوظ في صدورنا غير
حال فيها كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا مذكور
باللسنة معبود في مساجدنا غير حال فيها واجمعوا
انه ليس بحسيم ولا جوهر ولا عرض واختلفوا
في الكلام ما هو فقال الاكثرون كلام الله
صفة لله في ذاته لم ينزل وانه لا يشبه كلام
المخلوقين بوجه من الوجوه وليست له مائية
كما ان ذاته ليست له مائية الا من جهة الاثبات
وقال بعضهم كلام الله امر ونهى وخبر ووعد ووعد
وواهب لم ينزل امرنا هيا مخبر او اعدا موعدا

٢٠٠
خامدا اذا ما اذ اخلقهم وبلغت عقولهم فافعلوا
كذبا وانتم مذمومون على معاصيكم
مشابون على طاعاتكم اذ اخلقتم كما انا ما مورون
مخاطبون بما نزل من القران على النبي صلى الله عليه
واله ولم يخلق بعد ولم تكن موجودين واجمع الجبروت
منهم على ان كلام الله تعالى ليس بحروف ولا
صوت ولا هجاء بل الحروف والصوت والهجاء
دلالات على الكلام وانها الذوى الالات الجوارح
التي هي اللهوات والشفاه والالسنه والله تعالى
ليس بذي جارحة ولا محتاج الى الهه فليس كلامه
بحروف ولا صوت وقال بعض كبرائهم في كلام
له من تكلم بالحروف ففعلوا ومن كان كلامه

٢٠١
 باعتبار فهو مضطر وقالت طائفة منهم كلام الله
 حروف وصوت وزعموا انه لا يعرف كلام الا لك
 مع اقرارهم انه صفة لله تعالى في ذاته وانه غير
 مخلوق وهذا قول حارث المحاسبى ومن المتأخرين
 ابن سالم والاصل في هذا انه لما ثبت ان الله تعالى
 قديم وانه غير مشبه للخلق من جميع الوجوه كذلك
 صفاته لا تشبه صفات المخلوقين فيكون كلامه
 حروفا وصوتا ككلام المخلوقين ولما ثبت
 الله لنفسه كلاما بقوله وكلم الله موسى تكليما
 وقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن
 فيكون وقال حتى يسمع كلام الله وجب ان
 يكون موصوفا به لم ينزل لانه لو لم يكن موصوفا به

لم ينزل

٢٠٢
 لم ينزل لكان كلامه كلام المحدثين وكان
 في الانزل موصوفا بصدده من سكوت او افة ولما
 ثبت انه غير متغير وان ذاته ليس بجعل للحوادث
 وجب ان لا يكون ساكتا ثم صار متكلما فاذا
 ثبت كلامه وثبت انه ليس بمحدث وجب الاقرار
 به ولم يثبت انه حروف وصوت وجب الاساءة
 عنه ثم القرآن ينصرف في اللغة على وجوه منها
 مصدر القراءة كما قال الله تعالى فاذا قراناه
 فاتبع قرانه اي قراءته والحروف العجمة في الصاحف
 تسمى قرانا قال النبي صلى الله عليه واله لا تسافروا
 بالقران في ارض العدو ويسمى كلام الله قرانا فعلى
 قران سوى كلام الله فحدث مخلوق والقران الذي

هو كلام الله فغير محدث ولا مخلوق والقران اذا ارسل
 واطلق لم يُفهم به غير كلام الله فهو اذن غير مخلوق
 والوقف فيه لا يخلو لاحد امرين اما ان يقف فيه
 وهو يصفه بصفة المحدث المخلوق فهو عنده
 مخلوق ووقوفه تقيّة او يقف وهو منطوق على انه
 صفة لله في ذاته فلا معنى لوقوفه عن عبارة الحق
 والنطق به اللهم الا ان ينطوى على انه صفة لله
 وصفات الله غير مخلوقة ولم يمتحن بنا فيجب عليه
 اثباته فيقول القران كلام الله وليكت اذ لم تات
 بغير مخلوق رواية ولا تلت به اية فهو عند ذلك
 مصيب قوله هم في الرؤية اجمعوا على
 ان الله تعالى يرى بالابصار في الآخرة وانه يراه

المؤمنون دون الكافرين لان ذلك كرامة من الله
 تعالى لقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة وجزوا
 الرؤية بالعقل واوجبوا بالسمع وانما جاز في العقل
 لانه موجود وكل موجود فجاز رؤيته اذا وضع الله
 تعالى فينا الرؤية له ولو لم يكن الرؤية جازية عليه
 لكان سؤال موسى عليه السلام ارنى انظر اليك
 جهلا وكفرا ولما علق الله الرؤية بشرطة استقرار
 الجبل بقوله فان استقر مكانه فسوف تراني وكان
 ممكنا في العقل استقرار لواقعة الله وجب ان تكون
 الرؤية المتعلقة به جائزة في العقل ممكنة فاذا
 ثبت جوازه في العقل ثم جاء السمع بوجوبه بقوله
 وجوه يومئذ ناظرة الي ربها ناظرة وقوله تعالى

كلاهم عن ربهم يومئذ المحجوبون وقوله تعالى للذين
احسنوا الحسنى وزيادة وجاءت الرواية بانها الرؤيا
وقال النبي صلى الله عليه واله انكم سترون ربكم
كما ترون القمر ليلة البدر لانضامون في رؤيتهم
والاخبار في هذا مشهورة متواترة وجب القول به
والايمان والتصدق له وما تأملت النافية لها
فستحيل كقولهم الى ربها ناظرة الى ثواب ربها
لان ثواب الله غير الله وقولهم اني انظر اليك
سؤال اية فانه قد اراه آياته وقوله لا تدركه
الابصار انه كالم تدركه الابصار في الدنيا كذلك
في الآخرة وانما نفى الله تعالى الادراك بالابصار لان
الادراك يوجب كيفية واحاطة فنفي ما يوجب

الكيفية

الكيفية والاحاطة دون الرؤية التي ليست فيها
كيفية واحاطة واجمعوا ان لا يرى في الدنيا
بالابصار ولا بالقلوب الا من جهة الايقان لانه
غاية الكرامة وفضل النعم ولا يجوز ان يكون ذلك
الا في افضل المكنان ولو اعطوا في الدنيا
افضل النعم لم يكن بين الدنيا الفانية والجنة
الباقية فرق ولما منع الله كلمه موسى ذلك
في الدنيا كان من هو دونه اجري واخرى ان
الدنيا دار فناء ولا يجوز ان يرى الباقي في الدار
الفانية ولو اراه في الدنيا كان الايمان به ضرورة
وبالحيلة ان الله تعالى اخبر انها تكون في الآخرة
ولم يخبر انها تكون في الدنيا فوجب الانتهاء الى

ما اخبر الله تعالى به واختلفوا في النبي صلى الله عليه
والله هل راه ليلة المشرى فقال الجمهور منهم الكبار
انه لم يره محمد عليه السلام بصبره ولا احد من الخلا
في الدنيا على ما روى عن عايشة انها قالت من عه
ان محمد عليه السلام راى ربه فقد كذب منهم الجنيد
والنورى وابوسعيد الخراز وقال بعضهم راه
النبي عليه السلام ليلة المشرى وانه خص من بين
الخلايق بالرؤية كما خص موسى بالكلام واحتجوا
بخبر ابن عباس واسماء وانس منهم ابو عبد الله
القرشى والهيكلى وبعض المتأخرين وقال
بعضهم راه بقلبه ولم يره ببصره واستدل لقوله
تعالى ما كذب الفؤاد ما راى ولا تعلم احد من

شاخ هذه العصابة المعروفين منهم والمتحققين
ولم نرى في كتبهم ولا مصنفاتهم ولا رسائلهم ولا في الحكايا
الصحيحة عنهم احدا ولا سمعنا من ادركنا منهم زعم
ان الله تعالى يرى في الدنيا اوراه احد من الخلق الا
طائفة لم يعرفوا باعيانهم بل زعم بعض الناس ان
قوما من الصوفية ادعوا لانفسهم وقد اطلق
المشاخ كلهم على تضليل من قال ذلك وتكذيب
من ادعاه وصنفوا في ذلك كتباً منهم ابو سعيد
الخراز والجنيد في تكذيب من ادعاه وتضليله
رسائل وكلام كثير وزعموا ان من ادعاه ذلك فلم
يعرف الله جل وعز وهذه كتبهم تشهد على ذلك
قولهم في القدر وخلق الافعال

محمد بن

اجمعوا ان الله جل وعز خالق لافعال العباد كلها كما
انه خالق الاعيانهم وان كل ما يفعلونه من خير وشر
فبقضاء الله وقدره واداته ومشيئته ولو لا ذلك
لم يكونوا عبيدا ولا مربوبين ولا مخلوقين وقال جل
وعز قل لله خالق كل شئ وقال انا كل شئ
خلقناه بقدره وكل شئ فعلوه في الزبر فلما كانت
افعالهم اشياء وجب ان يكون الله خالقها ولو كانت
الافعال غير مخلوقة لكان الله جل وعز خالق لبعض
الاشياء دون جميعها وكان قوله خالق كل شئ
كذبا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومعلوم
ان الافعال اكثر من الاعيان فلو كان الله تعالى
خالق الاعيان والعباد خالق الافعال لكان الخلق

اولى بصفة المدح في خالق من الله تعالى وكان خلق
العباد اكثر من خلق الله ولو كان كذلك لكانوا اتم
قدرة من الله تعالى واكثر خلقا منه وقد قال
الله تعالى ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتثا
لخلق عليهم قل الله خالق كل شئ فنفي ان يكون غيره
خالقا وقد قال الله تعالى وقدرنا فيها السيرة فاخبر
انه قدر سيرة العباد وقال والله خلقكم وما تعملون
وقال من شر ما خلق فدل ان ما خلق شر او قال ولا
تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا اي خلقنا الغفلة
فيه وقال واسرؤا قولكم او اجهر وا به انه يعلم بذا
الصدور الا يعلم من خلق فاخبر ان قولهم وسترهم
وجهرهم خلق له وقال عمر بن الخطاب ان الله اراد ما

نعمل فيه اعلی امر قد فرغ منه او امر مبتداء فقال على
امر قد فرغ منه فقال عمر افلانته كل فقال اعملوا
فكل ميسر لما خلق له وسئل النبي عليه السلام
اريت رقا ينسرقها ودواء سدا وابه هل يرد
من قدر الله فقال انه من قدر الله وقال والله لا
يوم من احد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من الله
ولما جاز ان يخلق الله تعالى العين الذي هو شئ
جاز ان يخلق الفعل الذي هو شر ومجمع على ان
حركة المرعش خلق الله تعا فكذلك حركة غير غير
ان الله تعا خلق لهذا حركة واختيارا وخلق للآخر
حركة ولم يخلق له اختيارا قال ابو بكر الواسطي في
قوله تعا وله ما سكن في الليل والنهار قال من ادعى

شيئا

شيئا من ملكه وهو اسكن في الليل والنهار من خنق
او حركة انها له اوبه او اليه فقد جاذب القبضة
واوهن الغرة وفي قوله الاله الخلق والامر خلقا
وامر اطلاق ما لم يامر للجوارح امر اطلاق لم توافق
في شيء كذلك المخالفة قولهم
في الاستطاعة اجعوا انهم لا يتفنونون نفسا
ولا يطرفون طرفه ولا يتحركون حركة الا بقوة يحد
الله فيهم واستطاعة يخلقها الله لهم مع افعالهم
لا تتقدمها ولا تاخر عنها ولا يوجد الفعل الا بها
ولو لا ذلك لكانوا بصفة الله يفعلون ما شاءوا
ويحكمون ما ارادوا ولم يكن الله القوي القدير بقوله
يفعل ما يشاء اولى من عبد حقير ضعيف فقير ولو

كانت الاستطاعة هي الاعضاء السليمة لاستوى
 في الفعل كل ذي أعضاء سليمة فلما راينا ذوى أعضاء
 سليمة ولم نر افعالهم ثبت ان الاستطاعة ما يرد
 من القوة على الاعضاء السليمة وتلك القوة متفائلة
 في الزيادة والنقصان ووقت دون وقت وهذا
 يشاهد كل من نفسه ثم لما كانت القوة عرضا
 والعرض لا يبقى بنفسه ولا يبقاء فيه لان ما لا يقو
 بنفسه لا يقوم به غيره ولا يبقى ببقاء في غيره
 لان بقاء غيره ليس ببقاء له بطل ان يكون له
 بقاء واذ كان كذلك وجبان تكون قو
 كل فعل غير قوة غيره ولو لا ذلك لم تكن بالخلق
 حاجة الى الله تعالى عند افعالهم ولا كانوا اقراء

اليه وكان قوله تعالى اياك نستعين لا معنى له
 ولو كانت القوة قبل الفعل وهي لا تبقى لوقت
 الفعل لكان الفعل بقوة معدومة ولو كان
 كذلك لكان وجود الفعل من غير قوة
 وفي ذلك ابطال الربوبية والقبودية جميعا
 لانه كان يجوز وقوع الفعل من غير قوئى و
 لو جاز ذلك لجاز ان يكون وجودها بانفسها
 من غير فاعل وقد قال الله تعالى في قصة موسى و
 العبد الصالح انك لن تستطيع معي صبرا وقوله
 تعالى ذلك تاويل ما لم تستطع عليه صبرا
 يريد لا تقوى عليه واجمعوا ان لهم افعالا
 واكتسابا على الحقيقة هم بها مشابون وعلما
 معاقبون ولذلك جاء الامر والنهي وعليه

٢١٦ الوعد والوعيد ومعنى لاكتساب ان يفعل بقوة

محدثة وقال بعضهم معنى لاكتساب ان

يفعل الجبر منفعة ودفع مضرة لقوله تعالى ما

كسبت وعلها ما اكتسبت واجمعوا انهم

مختارون لاكتسابهم مريدون له وليسوا بمجبرين

عليه ولا مجبرين فيه ولا مستكرهين له

ومعنى قولنا مختارون ان الله تعالى خلق لنا

اختيارا له فانتفى الاكراه فيها وليس ذلك

على التقويض قال الحسن بن علي رضي

الله عنهما ان الله تعالى لا يطاع باكراه ولا يعصى

بغلبة ولم يميل للعباد من المملكته وقال

سهل بن عبد الله ان الله تعالى يقول ابرار بالجبر

انما قوتهم باليقين وقال بعض الكبراء من لم ي

بالقدر

٢١٧ بالقدر فقد كفر ومن احال التماسي على الله فقد

فجر واحال بعضهم الجبر وقال لا يكون الجبر الا

بين ممنوعين وهوان يا امر الامر ويمتنع المأمور

فيجبر الامر عليه ومعنى الاجبار ان يستكره

الفاعل على اتيان فعله كاره وبغيره

مؤثر فيختار الجبر اتيان ما يكرهه ويترك

الذي يحببه ولولا اكراهه له واجباره اياه

لفعل المتروك وترك المفعول ولم نجد هذه

الصفة في اكتسابهم الايمان والكفر و

الطاعة والمعصية بل اختار المؤمن الايمان

واحبته واستحسنه واراذه واثره على ضد

وكن الكفر وبغضه واستقبحه ولم يرده واثر

عليه ضده والله تعا خلق له الاختيار والاستعجاب
والارادة للايمان والبغض والكراهة
والاستقباح للكفر قال الله تعا حبت اليكم
الايمان ونزيت في قلوبكم وكرة اليكم
الكفر والفسوق والعصيان واختار الكافر
الكفر واجبه واستحسنه واراده واثره
على ضده وكره الايمان وابغضه واستقبحه
ولم يرده واثره عليه ضده والله تعا خلق ذلك
له قال الله جل وعز وكذلك زيننا لكل امة
علمهم وقال ومن يرد ان يضله يجعل صدره
ضيقا حرجا وليس احدها بمنوع عن ضدهما
اختار ولا بمحمول على ما اكتسبه ولذلك

وجبت حجة الله عليهم وحق علمهم القول من تريم
وماوى الكافرين النار بما كانوا يكسبون
وما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين ويفعل
الله ما يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون قال
ابن الفريغاني ما من خلق ولا حركة الا بالامر
وهو قوله كن فله الخلق بالامر وله الامر
بالخلق والخلق صفة فلم يدع بهذين الحرفين
لعاقل يدعى شيئا من الدنيا والاخرة لاله
ولا به ولا اليه فاعلم انه لا اله الا الله هو
في الاصح اجمعوا على ان الله تعا يفعل بعباده
ما يشاء ويحكم فيهم ما يريد كان ذلك اصح لهم
اولم يكن لان الخلق خلقه والامر من لا يسأل

عما يفعل وهم يسألون ولولا ذلك لم يكن بين العبد
 والرب فرق قال الله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا
 انما على لسانهم خيرا لانفسهم انما على لسانهم ليزدادوا
 اثما ولهم عذاب مُمِين وقال انما يريد الله ان يعذبهم
 بهما في الحياة الدنيا ويزهق انفسهم وهم كافرون
 وقال اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم
 والقول بالاصح يوجب نهاية القدرة وتنفيذ
 ما في الخزانة وتجزئة الله جل الله عن ذلك لانه
 اذا فعل بهم غاية الصلاح فليس وراء الغاية
 شيئا فلوا اراد ان يزيدهم على ذلك صلاحا لم يقدر
 عليه ولم يجبد بعد الذي اعطاهم ما يعطيهم مما
 يصلح لهم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

واجمعوا ان جميع ما فعل الله بعباده من الاحسان
 والقصة والسلامة والايمان والهداية والطف
 تفضل منه ولو لم يفعل ذلك لكان جائزا و
 ليس على الله واجب ولو كان ما يفعل مما يفعل
 شيئا واجبا عليه لم يكن مستحقا للحمد والشكر
 واجمعوا ان الثواب والعقاب ليس من جهة الاستحسان
 لكنه من جهة المشية والفضل والعدل لانهم
 لا يستحقون على اجرام منقطعة عقابا دائما ولا
 على افعال معدودة ثوابا دائما غير معدود واجمعوا
 انه لو عذب جميع في السموات والارض لم يكن ظالما
 لهم ولو ادخل جميع الكافرين الجنة لم يكن ذلك
 محال لان الخلق خلقه والامر من ولكنه اخبر

مبلفر

انه يتعم المومنين ابدا او يعذب الكافرين ابدا وهو
 صادق في قوله وحين صدق فوجب ان يفعل بهم
 ذلك ولا يجوز غير لا يكذب في قوله تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا واجمعوا انه يفعل الاشياء لا العلة ولو
 كان لها علة كان للعلة علة الى ما لا يتناهى ذلك
 باطل قال الله جل وعز ان الذين سبقتم لهم منا
 الحسنى اولئك عنها ساعدون وقال هو اجتبىكم
 وقال وتمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة و
 الناس اجمعين وليس بعد التمام نهاية لان التمام
 بنفسه هو النهاية وقال ولقد ذرانا لجهنم
 كثيرا من الجن والانس الايد ولا يكون شئ منه ظلما
 ولا جورا لان الظلم انما صار ظلما لانتهى عنه

لانه وضع الشئ في غير موضعه والجور انما كان جورا
 لانه عدل عن الطريق الذي بين له والمثال الذي
 مثل له من فوقه ومن هو تحت قدرته ولما لم يكن
 الله تحت قدرته قادر ولا كان فوقه امر ولا نراجر
 لم يكن فيما يفعله ظلما ولا في شئ يحكم به جارا و
 لم يقبح منه شئ لان القبيح ما قبحه والحسن ما حسنه
 وقال بعضهم القبيح ما نهى عنه والحسن ما امر
به وقال محمد بن موسى انما حسنت المستحسنيات
 بتجليه وقبحت المستقبحات باستتاره وانما هانعتا
 بجران على الابد هاجريا في الازل معناه كل ارددك
 الى الحق من الاشياء فهو حسن وما ردك الى شئ منه
 فهو قبيح والقبيح والحسن ما حسن الله في الازل

وما يقبحه ومعنى آخر ان المستحسن هو ما تجل على ستر
 النهي فلم يكن بين العبد وبينه ستر والقبح ما كان
 وراء الستر وهو النهي على معنى قوله وعلى الابواب
 ستور مرخات قبل الابواب المفتحة محارم الله
 والستور حدوده قوله م في الوعيد
اجمعوا على ان الوعيد المطلق في الكفار والوعيد
المطلق في المحسنين ووجب بعضهم غفران
 الصغائر باجتباب الكبائر بقوله ان تجتنبوا كبائر
 ما تنهون الاية وجعلها بعضهم كالكبائر
 في جواز العقوبة عليها بقوله تعالى ان تبدوا ما في
 انفسكم او تخفوا يحاسبكم به الله فيغفر
 لمن يشاء ويعذب من يشاء وقالوا معنى قوله

ان تجتنبوا كبائر ما تنهون الاية هو الشرك و
 الكفر وهو انواع كثيرة فجاز ان يطلق عليها
 اسم الجمع وفيه وجه اخر وهو ان الخطاب خرج على
 الجمع فكانت كبيرة كل واحد منهم عند الجمع كبائر
 وجوزوا غفران الكبائر بالمشية والشفاعة
 واوجبوا الخروج من النار لاهل الصلاة لاحاله
 بايمانهم وقال الله جل وعز ان الله لا يغفر ان يشرك
 به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فجعل المشية
 شرطا فيما دون الشرك وجعله قولهم ان المؤمن
 بين الخوف والرجاء يرجو فضل الله في غفر الكبائر
 ويخاف عدله في العقوبة على الصغائر لان المغفرة
 مضمون المشية ولم يات مع المشية شرطا كبيرة

215
والاصغيرة ومن شدد وغلظ في شرائط التوبة وارتاب
الصغار فليس لك منهم على الجباب الوعيد بل ذلك
على تعظيم الذنب في وجوب حق الله تعالى في الانتهاء
عما نهى عنه ولم يجعلوا في الذنوب صغيرة الا عند
نسبة بعضها الي بعض فطالبوا النفوس ايفاء حق
الله تعالى بالانتهاء عما نهى الله عنه والوفاء بما امر
الله به ومطالبة ايفائها من النفوس وروية التقصير
في شرائط العمل وهم مع ذلك كد ارجى الناس للناس
واشد هم خوفا على انفسهم حتى كان الوعيد
لم يرد الا فيهم والوعد لم يكن الا غيرهم قيل
للفضيل عشيبة عرفه كيف ترى حال الناس قال
مغفورون لولا مكاني فيهم وقال الشريبي اتي

114
لانظر في المرأة كل يوم مرارا مخافة ان يكون قد نسق
وجهي وقال لا احب ان اموت حيث اعرف مخافة
ان لا تقبلني الارض فاكون فضيحة وهم احسن
الناس ظنونا برتبهم قال يحيى من لم يحسن بالله ظنه
لم تقدر بالله عينه وهم اسوء الناس ظنونا بانفسهم
واشد هم ازراء بها لا يرونها اهلا لشي من الخير
دينا ولا دنيا وللجملة ان الله جل وعز قال واخرون
اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا واخر سيئا
اخبر ان المومن له عملان صالح وشي فالصالح لله
والشي على عليه وقد وعد الله تعالى له ثوابا
واوعد على ما عليه عقابا والوعيد حق الله
من العباد والوعد حق العباد على الله فيما اوجب

على نفسه فان استوفى منهم حق نفسه ولم يوفهم حقهم
لم يكن ذلك ليقا بفضله مع غناه عنهم وفقهم اليه
بل الالتيق بفضله والاخرى بكرمه ان يوفهم حقوقهم
ويزيدهم من فضله ويهب منهم حق نفسه وبذلك
اخبر عن نفسه فقال ان الله لا يظلم مثقال ذرة
وان لك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا
عظيما دل قوله من لدنه انه تفضل وليس بجزاء
جملة قولهم بعد ما حكينا اجمعوا على الاقرار بحجالة
ما ذكر الله تعالى في كتابه وجاءت به الروايات عن النبي
صلى الله عليه واله في الشفاعة في قوله تعالى واسوف
يعطيك ريبك فترضى وعسى ان يعجبك ربك
مقاما محمودا وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى

٢٢٨
وقول الكفار فما لنا من شافعين وقول النبي صلى الله
عليه واله شفاعتي لاهل الكبائر من امتي
وقوله واختبات دعوتى شفاعتة لامتى واقروا
بالصراط وانه جسر ممد على جهنم وقال عايشه
يوم تبدل الارض غير الارض فاين الناس حينئذ
يا رسول الله فقال على الصراط واقروا بالهدى
وان اعمال العباد توزن كما قال جل وعز فمن
ثقلت موازينه ومن خفت موازينه وان لم يعلموا
كيفية ذلك وقولهم في هذا وامثاله مما لا يدرك
العباد كيفية امتنا بما قال الله على ما اراد
الله وامثا بما قال رسول الله على ما اراد رسول
الله صلى الله عليه واله واقروا ان الله تعالى

٢٢٩ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان
 على ما جاء في الحديث واقرؤا بتايبين الجنة والنار
 وانهما مخلوقان وانهما بايتان ابداليد ولا
 تقنيان ولا يتيدان وكذلك اهلها باقون
 فيها خالدون مخلدون ينعمون ومعدبون
 لا ينفذ نعيمهم ولا ينقطع عذابهم وشهدوا الغا
 المؤمنين بالايمان في ظاهرا موهم ووتكلموا
 سرايرهم الى الله تعا واقرؤا ان الدار دار ايمان
 واسلام وان اهلها مسلمون مؤمنون بما معهم
 من الايمان فاسقون بما فيهم من الفسق وراوا
 الصلوة خلف كل بر وفاجر وراوا الجمعة والجماعة
 والاعياد واجبة على من لم يكن له عذر من المسلمين

٢٢٠ مع كل امام بر او فاجر وراوا الصلوة على كل من مات من
 اهل القبلة وكذلك الجهاد معهم والحج وراوا
 الخلافة حقا وانها في قريش واجمعوا على تقديم
 ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وراوا الاقتداء بالصحا
 والسلف الصالح وسكتوا عن القول فيما كان بينهم
 من التشاجر ولم يروا ذلك فادحا فيما سبق لهم
 من الله جل وعز من الحسن واقرؤا ان من شهد
 له رسول الله صلى الله عليه واله بالجنة فهو في الجنة
 وانهم لا يعذبون بالنار ولا يرون الخروج على
 الولاية بالسيف وان كانوا ظلمة ويرون الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر واجبا لمن امكنه بما
 امكنه مع شفقة ورافة ورفق ورحمة ولطف

مجايز

بذل
فاجله

ولين من القول ويؤمنون بعذاب القبر وبينكم
 ونكير واقروا بالمعراج للنبي عليه السلام وانه عَجِبَ
 به الى السماء السابعة والى اشاء الله في ليلة
 في اليقظة ببدنه ويصدقون بالروايات وانها بشارة
 للمؤمنين وانذار لهم وتوقيف وعندهم ان من مات
 او قتل فني اجله ولا يقولون باخترام الاجال
 وانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
 واقروا ان اطفال المؤمنين مع ابائهم في الجنة و
 اختلغوا في اطفال المشركين فمنهم من قال
 لا يعذب الله تعالى بالنار الا بعد لزوم الحجة لمن عاند
 وكفر ووجبت عليه الاحكام وازجاء الاكثر
 امورهم الى الله تعالى وجوزوا تعذيبهم وتعيمهم

واجمعوا على ان المسح على الخفين حق وجوزوا ان
 يرزق الله الحرام وانكر والجدل والمرء
 في الدين والخصومة في القدر والتنازع فيه
 وراوا التشاغل بما لهم وعليهم اولى من الخسوف
 في الدين وراوا طلب العلم افضل الاعمال وهو
 علم الوقت مما يجب عليهم ظاهرا وباطنا وهم اشق
 الناس على خلق الله من فضيح واعجم وابذل الناس
 واشدهم اعراضا عن الدنيا واكثرهم طلبا
 للسنة والآثار واحرصهم على اتباعها قوله
 فيما كلف الله عز وجل البالغين اجمعوا على ان
 جميع ما فرض الله تعالى على العباد في كتابه واوجبه
 رسول الله عليه السلام فرض واجب وحتم لازم

للعقلاء البالغين لا يجوز التغلف عنها ولا يسع التفرط
 فيها بوجه من الوجوه لاحد من الناس من صديق وولي
 وعارف وان بلغ انى المراتب واعلى الدرجات واشرف
 المقامات وارفع المنازل وانه لامقام للعبد تسقط
 معه اداب الشريعة من اباحة ما حظر الله او تحليل
 ما حرم الله او تحريم ما احل الله او سقوط فرض من
 غير عذر ولا علة والعذر والعلة ما اجتمع عليه
 المسلمون وجاءت به احكام الشريعة ومن كان اصفى
 سراً واعلى رتبة واشرف مقاما فانه اشدا جهادا
 واخص عملا واكثر توقيا واجمعوا ان الافعال
 ليست بسبب للسعادة والشقاوة وان السعادة
 والشقاوة سابقتان بمشيئة الله لهم ذلك

وكتابه عليهم كما جاء في الحديث قال عبد الله بن عمر
 قال رسول الله صلى الله عليه واله هذا كتاب
 من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء
 ابائهم وقبايلهم ثم اجل على اخرهم ولا يزداد فيهم
 ولا ينقص منهم ابدا وكذلك قال في اهل النار
 وقال السعيد بن سعد في بطن امه والشقي من شق
 في بطن امه واجمعوا انها ليست بموجبة للتواب
 والعقاب من حيث الاستحقاق بل من جهة العلة
 والفضل ومن جهة الخبايا لله جل وعز ذلك
 واجمعوا ان نعيم الجنة لمن سبق له من الله الحسن
 من غير علة وعذاب النار لمن سبق من الله الشقاء
 من غير علة كما قال هؤلاء في الجنة ولا ابالي هؤلاء

في النار ولا ابالي وقال ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من
الجن والانس وقال ان الذين سبقتم متا
الحسنى اولئك عنها مبعدون وقالوا انها اعني
افعال العباد علامات وامارات على ما سبق لهم
من الله عز وجل كما قال النبي صلى الله عليه واله
اعلوا فكل من يستر لما خلقه قال جنيد الطائي
عاجل بشرته على ما سبق لهم من الله تعالى ولد
المعصية وقال غير العبادات طوية الظواهر للحق
لا يبيح تعطيل الجوارح من خلاها وقال محمد بن علي
الكتاني الاعمال كسوة العبودية فمن ابعده
الله عند القسمة نزعها ومن قربته اشفق عليها
ولزمها ومع ذلك هم يجمعون على ان الله تعالى

ينيب عليها ويعاقب لانه وعد على صالحها او وعد على
سيئها فهو ينجز وعده ويحقق وعده لانه صادق
وخبره صدق وقالوا على العباد بذل الجهد في ادائها
ما كلف واتيان ما ندب اليه بعد التكليف
وبعد اتيانها وايفاء ما عليه تكون المشاهدات
كما جاء في الحديث من عمل بما علم وترثه الله علم ما لم يعلم
وقال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
وقال عز وجل يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتبعوا
اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون
وقال يحيى لن يصل الي قلبك روح المعرفة ولا يقبلك
حق لم تؤدبه وقال جنيد ان الله تعالى يعامل عباده
في الاخر على حسب ما عملهم في الاول بداهم تكريما

معرفة الله
منه

ناخذ بحبل واطلج بنجم بفر

بعده ادم ليله ثم خذه
زن عبد مقابل والحكم
وادسه انخرج تارت
واحد على حنك من الفارة
مخرجنا من

ناخذ روح عبد مودك
بارود بحون الجوع عمار
اصناف وبيده يخرج ثابت

وامهم ترحاو ووعدهم تفضلا ويزيدهم تكمرا من شهد
بن القديم سهل عليه اذ امره ومن لزوم امره اذ
وعده ومن فاز بوعده لا بد ان يزيد وقال سهل بن
عبد الله الشترقي من غمض بصره عن الله طرفه
عين فلا يتدي طول عينه قولهم
في معرفته عز وجل اجعوا على ان الدليل على الله
جل وعزه والله وحده وببيل العقل عندهم ببيل
العاقل في حاجته الى الدليل لان محدث والمحدث
لا يدل الاعلى مثله وقال رجل للنوري ما الدليل
على الله قال الله قال فما بال العقل قال العقل عاجز
والعاجز لا يدل الاعلى عاجز مثله وقال ابن عطاء
العقل لله للعبودية لا للاشراف على الربوبية

وقال

وقال غيره العقل حول حول الكون فاذا نظر الى المكون
ذاب قال القحطبي من لحقته العقول فهو مقهور
الامن جهة الاثبات ولولا انه تعرف اليها
بالالطاف لما ادركه من جهة الاثبات
انشدوا لبعض الكبار
من رآه بالعقل مسترشدا
اسرحه في حينه يلمو
وشاب بالتلبيس اسران
يقول من حيرته هل هو
وقال بعض الكبراء لا يعرف الا من تعرفت اليه
ولا يوطن الا من توحد له ولا يؤمن به الا من
لطف له ولا يصفه الا من تجلى بستره ولا يخلص له

الامن جذبه اليه ولا يصح له الا من اصطنعه لنفسه
 معنى من تعرف اليه اي من تعرف الله اليه ومعنى
 من توحد له اي اراه انه واحد وقال جنيد المعرفة
 معرفتان معرفة تعرف ومعرفة تعريف معنى التعرف
 ان يعرفهم نفسه ويعرفهم الاشياء به كما قال ابراهيم
 عليه السلام لا احب الاقلين ومعنى التعرف ان يريم
 اثار قدرته في الافاق والانفس ثم يحدث فيهم لطفا
 تدلهم الاشياء ان لها صانعا وهذا معرفة عالم المؤمنين
 والاولى معرفة الخواص وكل لم يعرفه في الحقيقة الابيه
 وهذا كما قال محمد بن واسع رحمه الله ما رايت شيئا
 الا امرت الله فيه وقال غيره ما رايت شيئا الا امرت
 الله قبله قال ابن عطاء تعرفنا الى المعامة بخلقها

لقوله افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت الاية
 والى الخاصة بكلامه وصفاته بقوله تعالى افلا يتدبرون
 القران وقال ونزل من القران ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين والله الاسماء الحسنى والى الانبياء بنفسه
 كما قال وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا
 ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن
 جعلناه نورا وقال الم تر الى الربك كيف اذا اظلم
 وقال بعض الكبراء من اهل المعرفة
 لم يبق بيني وبين الحق بيان
 ولا دليل ولا آيات برهان
 هذا تجلى طلع الحق نائيرة
 قد ازهرت في تلايها بسطان

لا يعرف الحق الا من يعرفه
 لا يعرف القديمي المحدث الفاني
 لا يستدل على الباري بصنعتة
 را يتم حدثا ينبي عن ازمان
 كان الدليل له منه به وله
 حقا وجزناه بل علمات بيان
 كان الدليل له منه اليه به
 من شاهد الحق في تنزيل فرقان
 هذا وجودي وتشرحي ومعتقد
 هذا توحد توحيد وایمانی
 هذا عبارة اهل الانفراد به
 العارفات به سرا واعلان

هذا وجود وجود الواحد له
 بني التجانس اصحابي وخطاني
 بعض الكبراء ان الله تعا عرفنا
 نفسه بنفسه ودلنا على معرفة نفسه بنفسه فقام
 شاهد المعرفة من المعرفة بالمعرفة بعد تعريفه العرف
 بها معناه ان المعرفة لم يكن لها سبب غير ان الله
 تعا عرف العارف فعرف بتعريفه وقال بعض كبار
 المشايخ البادئ من المكونات معرفة بنفسه ليجو
 العقل عليه والحق اعزان تمجيم العقول عليه وانه
 عرفنا نفسه انه ربنا فقال الست بر بكم ولم يقل
 من انا فتمجيم العقول عليه حين بدأ معرفتنا
 فذلك انفر عن العقول وتن عن التحصيل

مجلد فر

واجمعوا انه لا يعرف الاذوعقل لان العقل الاله للعبد
 به يعرف باعرف وهو بنفسه لا يعرف الله تعالى وقال
 ابو بكر الشيبانكي لما خلق الله العقل قال له من انا
 فسكت فحمله بنور الوحدانية ففتح عينيه فقال
 انت الله لا اله الا انت فلم يكن للعقل ان يعرف
 الله تعالى الا بالله ثم اختلفوا في المعرفة نفسها ما هي
 قال جنيد المعرفة وجود جهلك عند قيام علمه قبل
 له زدنا قال هو العارف وهو المعروف معناه انك
 جاهل به من حيث انت وانما عرفته من حيث هو
 وهو كما قال سهل المعرفة هي المعرفة بالجهل وقال
 سهل العلم يثبت بالمعرفة والعقل يثبت بالعلم
 واما المعرفة فانها تثبت بذاتها معناه ان الله تعالى

اذا عرف عبدا نفسه فعرف الله تعالى بتعرفه اليه احد
 له بعد ذلك علما فادرك العلم بالمعرفة وقام العقل
 فيه بالعلم الذي احده فيه وقال غيره تبين الاشياء
 على الظاهر علم وتبينها على استكشاف بواطنها
 معرفة وقال غيره اباح العلم للعامة وخص اولياءه
 بالمعرفة وقال ابو بكر الوراق المعرفة معرفة الاشياء
 بصورها وسماتها والعلم علم الاشياء بحقيقتها
 وقال ابو سعيد الخزاز المعرفة بالله هو علم الطلب
 لله من قبل الوجود له والعلم بالله هو بعد الوجود
 فالعلم بالله اخفى وادق من المعرفة بالله قال فارس
 المعرفة هي المستوفية في كنه المعروف وقال غيره
 المعرفة هي حقر الاقدار الاقدار الله وان لا يشهد

ثبت هذا الاسماء في كفتك
في مكان لا تسمع به كلب وهو هذه
شمعون صليهن شاه طوطي شاه

مع قدر الله قدر اقبل الذي النون بمعرفة ربك قال
ما همت بعصية فذكرت جلال الله الا استحييت منه
جعل معرفته بقرب الله منه دلالة المعرفة وقيل
لعلي ان كيف ظالك مع المولى فقال ما جفوته منذ عرفت
قيل له مذمتي عرفته قال مذمتوني مجنوننا جعل
دلالة معرفته له تعظيم قدره عنده قال سهل سبحان
من لم يدرك العباد من معرفته الا عجز عن معرفته
قوله م في الروح قال جنيد الروح شئ
استاثر الله بعلمه ولم يطلع عليه احدا من خلقه
ولا تجوز العبارة عنه باكثر من موجود لقوله
تعالى قل الروح من امر ربي قال ابو عبد الله النباجي
الروح جسم يلطف عن الحس ويكبر عن اللمس ولا يعبر

عنه باكثر من موجود قال ابن عطاء خلق الله الارواح
قبل الاجساد لقوله تعالما وقد خلقناكم بمعنى الارواح
ثم صورناكم بمعنى الاجساد وقال غيره الروح لطيف
قام في كسيف كالبحر جوه لطيف قام في كسيف
واجمع الجهور على ان الروح معنى يحيى به الجسد
وقال بعضهم هو روح نسيم طيب يكون بالحياة
والنفس هريج حارة تكون بها الحركات والشموات
وسئل القحطبي عن الروح فقال لم يدخل تحت
ذل كره ومعناه عنده انه ليس الا الاحياء والحى
والاحياء صفة المحيى كالغليق والخلق صفة الخالق
واستدل من قال ذلك بقوله قل الروح من امر
ربي قالوا امره كلامه وكلامه ليس بمخلوق

كانهم قالوا انما صار الحي حيا بقوله كن حيا وليس
الروح معنى في الجسد قوله
في الملائكة والرسل عليهم السلام كنت الجوهر منهم
عن تفضيل الرسل على الملائكة وتفضيل الملائكة
على الرسل وقالوا الفضل من فضله الله ومن فضله
الله جل وعز ليس ذلك بالجوهر ولا بالعمل ولم
يروا احدا الامرين اوجب من الاخر نجبر ولا عقل
وفضل بعضهم الرسل وبعضهم الملائكة قال
محمد بن الفضل جملة الملائكة افضل من جملة
المؤمنين وفي المؤمنين من هو افضل من الملائكة
كانه فضل الانبياء صلوات الله عليهم
اجمعين واجمعوا على ان بن الرسل تفاضلا

لقوله جل وعز ولقد فضلنا بعض النبيين على
بعض ولم يعينوا الفاضل والمفضول لقول النبي
صلى الله عليه واله لا تختروا بين الانبياء واوجبوا
فضل محمد عليه السلام بالخير وهو قوله اناسيد ولد
ادم ولا فخر وادم ومن دونه تحت اوابي ولا
فخر وساير الاخبار التي جاءت وقول الله جل وعز
كنتم خيرا ممة اخرجت للناس فلما كانت امته
خيرا لامم وجب ان يكون نبيها خيرا لانبياء وساير
ما في القران من الدلائل على فضله صلى الله عليه
واله واجمعوا جميعا ان الانبياء عليهم السلام
افضل البشر وليس في البشر من يوازي الانبياء
عليهم السلام في الفضل لا صدق ولا وحي ولا غيرهم

وان جل قدره وعظم خطره قال النبي صلى الله عليه واله
لعلى هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين و
الاخرين الا النبيين والمرسلين يعني ابا بكر وعمر
فاخبر صلى الله عليه انهما خير الناس بعد النبيين
قال ابو يزيد البسطامي اخرها يات الصديقين اول
احوال الانبياء وليس لنهاية الانبياء صلوات الله
عليهم غاية تدرك وقال سهل بن عبد الله انتهت
ههم العارفين الى المحجب فوهنت مطرقة فاذن
لها فسلت فخلع عليها خلع التأييد وكتب لها
براءة من الزبغ وههم الانبياء جالت حول العرش
فكسيت الانوار ورفع منها الاقدار واتصلت
بالجبار فافنى حظوظها وسقط مرادها وجعلها

متصرفه به له وقال ابو يزيد لو بدأ الخلق من النبي
عليه السلام ذرة لم يقم لها ما دون العرش وقال ما
مثل معرفة الخلق وعلمهم بالنبي عليه السلام
الامثل نداوة تخرج من راس النرق المربوط و
قال بعضهم لم ينل احد من الانبياء عليهم السلام
الكمال في التسليم والتفويض غير الجديب والخليل
صلى الله عليهم فلذلك ايس الكبراء عن الكمال
وان كانوا في حال القرية مع تحقيق المشاهدة
قال ابو العباس بن عطاء اذني منازل المسلمين
اعلى مراتب النبيين واذني منازل الانبياء
اعلى مراتب الصديقين واذني منازل الصديقين
اعلى مراتب الشهداء واذني منازل الشهداء

اعلى مراتب الصالحين وادنى مراتب الصالحين اعلى
 مراتب المؤمنين قولهم
 فيما اضيف الى الانبياء من الزلل قال جنيد والنور
 وغيرها من الكبارات ما جرى على الانبياء عليهم
 السلم انما جرى على ظواهرهم واسرارهم مستوفاه
 بمشاهدات الحق واستدلوا على ذلك بقوله تعالى
 فَنَسِيْ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا قَالُوا وَلَا تَصْعَقُ الْاَعْمَالُ حَتَّى
 تَتَقَدَّمَ الْعُقُودُ وَالنِّيَّاتُ فَمَا لِعَقْدِيهِ وَلَا نِيَّةِ
 فَلَيْسَ يَفْعَلُ وَقَدِ نَفَى اللهُ جَلَّ وَعَزَّ ذَلِكَ عَنْ اَدَمَ قَبْلَ
 فَنَسِيٍّ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا قَالُوا وَمَعَاتِبَاتُ الْحَقِّ لَهُمْ
 عَلَيْهَا اِنَّمَا جَاءَتْ عَمَلًا لِلاَعْيَارِ لِيَعْلَمُوا عُنْدَاتِيَا نَمَّ
 الْمَعَاصِي مَوَاضِعَ الْاِسْتِغْفَارِ وَابْتَهَمُوا بَعْضَهُمْ وَقَالُوا

انها كانت على جهة التأويل والخطا فيه فعوتبوا
 عليها العلوم مرتبتهم وارتفاع منازلهم فكان ذلك
 زجرا لغيرهم وحفظا لمواضع الفضل عليهم وتأديبا
 لهم وقال بعضهم انها كانت على جهة السهولة
 وجعلوا سهوهم في الادنى بالارفع وهكذا قالوا في
 سهو النبي صلى الله عليه واله في صلواته ان الذي شغله
 عن صلواته كان اعظم من الصلوة لقوله جعلت
 قرعة عيني في الصلوة اخبر ان في الصلوة ما تقرب
 عينه ولم يقل جعلت قرعة عيني الصلوة وكل من
 اشبهها زللا وخطايا فانهم جعلوها صغائر مرفوعة
 بالتوبة كما قال جل وعز عن ادم صفة عليه السلام
 وزوجته ربنا ظلمنا انفسنا الا يرد وقوله فتاب عليه

وهدي وفي داود عليه السلم وظن داود انما فتناه
 فاستغفر ربه وخر راكعا وانا بقوله
 في كرامات الاولياء اجمعوا على اثبات كرامات الاولياء
 وان كانت تدخل في باب المعجزات كالشيء على الماء
 وكلام البهائم وطبي الارض وظهور الشيء في غير
 موضعه ووقته وقد جاءت الاخبار بها وصحت
 الروايات ونطق بها التنزيل من قصة الذي عنده
 علم من الكتاب في قوله تعالى انا انبتك به قبل
 ان يرتد اليك طوفك وقصة مريم حين قال لها
 ذكرنا اني لك هذا قالت هو من عند الله وقصة
 الرجلين اللذين كانا عند النبي صلى الله عليه واله
 ثم خرجا فاضاء لهما سوطاهما وغير ذلك وجواز

مجاوز

ذلك

ذلك في عصر النبي صلى الله عليه واله وغير عصره
 واحد وذلك انه اذا كانت في عصر النبي صلى الله عليه
 واله للنبي على معنى التصديق له كان في غير عصره وهم
 على معنى التصديق له وقد كان بعد النبي صلى الله عليه
 واله لعمر بن الخطاب حيث قال يا سارية ابن جبر
 الجبل الجبل وعمر بالمدينة على المنبر وسارية في
 وجه العدو على مسير شهر والاخبار في هذا
 كثيرة وافرة وانما انكر جواز ذلك من انكر لان فيه
 زعم ابطال النبوات لان النبي صلى الله عليه واله
 لا يظهر عن غيره الا بمعجزة يأتي بها تدل على صدقه
 ويعجز عنها غيره فاذا ظهرت على غيره لم يكن بينه
 وبين من ليس بنبي فرق ولا دليل على صدقه قالوا

وفيه تعجز الله عن اظهار نبى من ليس نبى وقال ابو بكر
الوراق النبى لم يكن نبيا للمعجزة وانما كان نبيا
بارسال الله تعالى ووجه اليه فن ارسله الله و
اوحى اليه فهو نبى كانت معه معجزة او لم تكن
ووجب على من دعاه الرسول الاجابة له وان لم يرد
معجزة وانما كانت المعجزات لاثبات الحجية على من
انكره ووجب كلمة العذاب على من عاند وانما وجبت
الاجابة للنبى صلى الله عليه واله بدعوته لانه يدعو
الى ما اوجب الله عليه من توحيد ونفى الشرك عنه
واثبات ما ليس في العقل استعماله بل وجوبه ارجوا
والاصل في ذلك انهما عينان نبى ومتنبى فالنبى
صادق والمتنبى كاذب وهما يشبهان في الصو

والركب

والتركيب واجمعوا ان الصادق يؤيد الله بالمعجزة
والكاذب لا يجوز له ما يكون للصادق لان
هذا تعجز الله عن اظهار الصادق من الكاذب
فاما اذا كان ولي صادق وليس نبى فانه لا يدعى
النبوة ولا ما هو كذب وباطل وانما يدعى الى
حق وصدق فان اظهر الله عليه كرامة لم يفتح
ذلك في نبوة النبى عليه السلام ولا اوجب شبهته فيها
لان الصادق يقول ما يقوله النبى عليه السلام
ويدعو الى ما يدعو اليه النبى صلى الله عليه واله والظاهر
الكرامة له تايد للنبى واظهار لدعوته والزم
لحجته وتصديقه فيما يدعيه من النبوة واثبات
توحيد الله عز وجل وجوز بعضهم ان يري الله

اعداؤه في خاصة انفسهم وفيما لا يوجب شبهة
ما يخرج من العادات ويكون ذلك استدراجا لهم
وسببا لهلاكهم وذلك انها تولد في انفسهم
تعظما وكبرا ويرون انها كرامات لهم
استأهلوها باعمالهم واستوجبوها بافعالهم
فتكون على اعمالهم ويرون لهم الفضل على
الخلق فيزيروا بعبادته ويامنوا مكره ويستطيعوا
على عباده واما الاولياء فانهم اذا ظهرت لهم من
كرامات الله شيئا ازدادوا الى الله تعا ندلا
وخصوعا وخشية واستكانة وازراء بنفوسهم
وايحابا للحق الله عليهم فيكون ذلك زيادة لهم في
انوارهم وقوة على مجاهداتهم شكر الله تعا على ما

اعطاهم فالذي للانبياء عليهم السلم معجزات وللاولياء
كرامات وللاعداء مخادعات وقال
بعضهم ان كرامات الاولياء تجري عليهم من حيث
لا يعلمون والانبياء تكون لهم المعجزات وهم بها
عالمون وابتياها ناطقون لان الاولياء قد خشي
عليهم الفتنة مع عدم العصمة والانبياء لا يخشي
عليهم الفتنة بها لانهم معصومون قالوا وكرامة
الولي اجابة دعوة وتمام حال وقوعه على فعل
وكفاية مؤنة يقوم لهم الحق بها وهي مما
خرج عن العادات ومعجزات الانبياء عليهم السلم
اخراج الشيء من العدم الى الوجود وتقليب
الاعيان وجوز بعض المتكلمين وقوم من

الصوفية اظهرها على الكذابين من حيث يعلمون وقد
 ما يدعونها فيما لا يوجب شبهة كما روي في قصة فرعون
 من جري النيل معه وكما اخبر النبي صلى الله عليه واله
 في قصة الدجال انه يقتل رجلا ثم يجيئه فاما الخيل
 اليه قالوا وانما جاز ذلك لانها ادعيا ما لا يوجب
 شبهة لان اعيانها تشهد على كذبها فيما ادعيا
 من الربوبية واختلفوا في الوحي هل يجوز ان
 يعرف انه ولي ام لا فقال بعضهم لا يجوز ذلك لان
 معرفة ذلك تزيل عنه خوف العاقبة وزوال خوف
 العاقبة يوجب الامن وفي وجوب الامن زوال
 العبودية لان العبد بن الخوف والرجاء قال الله
 تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا وقال الاجلثة منهم

والكبار

والكبار يجوز ان يعرف الوحي ولايته لانها كرامة
 من الله تعالى للعبد والكرامات والنعم يجوز ان يعلم
 ذلك فيقتضى زيادة الشكر والولاية ولايتان
 ولاية تخرج من العداوة وهي لعالم المؤمنين
 فهذه لا توجب معرفتها والتحقيق بها للاعيان
 لكن من جهة العموم فيقال المؤمن ولي الله جل
 وعز وولاية اختصاص واصطفاء واصطفا
 فهذا يوجب معرفتها والتحقيق بها ويكون
 صاحبها محفوظا عن النظر الى نفسه فلا يدخله
 عجب ويكون مسلوبا من الخلق بمعنى النظر اليهم
 بحفظ فلا يفتنونه ويكون محفوظا عن افات البشرية
 وان كان طبع البشرية قائما معه باقيا فيه فلا

يستحق حقا من حظوظ النفس استحقاقا يفوته ذلك
 في دينه واستحقاقا الطبع قائم فيه وهذه هي خصوص
 الولاية من الله للعبد ومن كان بهذه الصفة
 لم يكن للعبد واليه طريق بمعنى الاغواء لقوله
 جل وعز ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وهو
 مع هذا ليس بمعصوم من صغيرة ولا كبيرة فان وقع
 في احداها قارنه التوبة الخالصة والنبى معصوم
 لا تجزي عليه كبيرة باجماع ولا صغيرة عند بعضهم
 وزوال خوف العاقبة ليس بمنع بل هو جائز فقد
 اخبر النبي صلى الله عليه واله اصحابه بانهم من اهل
 الجنة وشهد للعشرة بالجنة والراوي له سعيد
 بن زيد وهو احد العشرة وشهادة النبي صلى الله عليه

والله توجب سكنوا اليها وطمانينة بها وصدقها لها
 وهذا يوجب الامن من التغيير وزوال خوف التبديل
 لا محالة والروايات التي جاءت في خوف المبتدئين
 من قول ابي بكر ليتنى كنت تمر تنقرها الطير
 وقول عمر يا ليتنى هذه التينة ليتنى لم ارك شيئا
 وقول ابي عبيدة بن الجراح وددت انى كبش
 فيذبجنى اهلى فيا كلون الحى ويحسون مرقتى
 وقول عايشة يا ليتنى ورقة من هذه الشجرة
 وهى من شهد لها عمر بن ياسر على منبر الكوفة
 فقال شهدناها زوجة النبي صلى الله عليه واله
 في الدنيا والاخرى انما كان ذلك منهم خوفا من
 جريان المخالفات عليهم اجلالا لا الله جل وعز

عنه



وتعظيم القدره وهيبه له وحياء منه بانهم اجلوا الحق
 ان يخالفوه وان لم يعاقبهم كما قال عمر نعم العبد صهييب
 لو لم يخف الله لم يعصه يعني ان صهييبا ليس يترك المعصيه
 لله خوف عقوبته ولكنه يتركها اجلالا لله وتعظيما
 لقدره وحياء منه فخوف المبتشرين لم يكن خوفا
 من التغيير والتبديل لان خوف التغيير والتبديل
 مع شهادة النبي صلى الله عليه واله يوجب شكاً
 في اخبار النبي صلى الله عليه واله وهذا كفر
 ولم يكن ذلك ايضا خوف عقوبه في النار دون الخلود
 لعلمهم بانهم لا يعاقبون بالنار على ما يكون منهم
 لانها اما ان تكون صفائر فتكون مغفورة باجتنب
 الكبائر او بايصيهم من البلوى في الدنيا فقد قال

عباده

عبد الله بن عمر عن ابي بكر قال كنت عند رسول الله
 صلى الله عليه واله فانزلت هذه الاية من يعمل
 سوءا يجزيه فقال رسول الله صلى الله عليه واله
 الا اقرئك آية انزلت على قلت بلي يا رسول الله
 قال فاقرانها فلا اعلم الا اني وجدت انقضا ما
 في ظهري فمطأت لها فقال رسول الله صلى الله
 عليه واله ما شانك يا ابا بكر قلت يا رسول الله
 بابي انت وامي وايتنا لم يعمل سوءا وانا المجزون
 بما عملنا فقال رسول الله صلى الله عليه واله اما
 انت يا ابا بكر والمؤمنون فنجزون بذلك في الدنيا
 حتى تلقوا الله عز وجل وليس لكم ذنوب واما
 الاخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيمة

او تكون كباير فقارنها التوبة لاحالة فتصحبنا
النبي صلى الله عليه واله لهم بالجنة على ان هذا
الحديث قد بين انه يأتي يوم القيمة ولا ذنب
له قال النبي صلى الله عليه واله لعمر ويا يديك
لعل الله اطلع على اهل بدر قال اعملوا ما شئتم
فقد غفرت لكم ولو كان كما قال بعض الناس انتم
بشروا بالجنة ولم يمشروا الا انتم لا يعاقبون فكما
خوفهم من النار وان علموا انهم لا يخلدون فيها
لكان المبشرون وغيرهم من المؤمنين في ذلك سواء
لانهم لاحالة مخرجون منها ولو جاز دخول ابي بكر
وعمر النار مع قول النبي صلى الله عليه واله استيذا
كم هول اهل الجنة من الاولين والاخرين جاز دخول

مجلد فر

الحسن والحسين مع قوله هاستيذا شباب اهل الجنة
فان كانت سادة اهل الجنة يجوز ان يدخلهم
الله النار ويعذبهم بها لم يجز ان يدخل احد الجنة
الا بعد ان يعذب بالنار وقال النبي صلى الله عليه
ان اهل الدرجات العلى ليروونهم من تحتهم كما
تروون النجم الطالع في افق السماء وان ابا بكر
منهم وانما فان كان هذان يدخلان النار وخزيان
فهما لان الله تعا قال انك من تدخل النار فقد
اخزيته فكيف بغيرها وقال ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه واله دخل المسجد وابو بكر وعمر احدهما
عن يمينه والاخر عن شماله وهو اخذ بايديهما
وقال هكذا نبعث يوم القيمة فان جاز دخولهما

النار جاز دخول الثالث وقال النبي صلى الله عليه واله
يدخل من امتي الجنة سبعون الفا بغير حساب
فقال عكاشة بن محصن الاسدي يا رسول الله دع
الله ان يجعلني منهم فقال النبي صلى الله عليه واله
انت منهم وابوبكر وعمر افضل من عكاشة لانهم
لقول النبي صلى الله عليه واله ما سيداكم هولاء
الجنة من الاولين والآخرين فكيف يجوز ان يدخل
عكاشة الجنة بغير حساب وهو دونهما في الفضل
وهما في النار هذا غلط كبير فقد صح بهذه الاخبار
انما لا يجوز ان يكونا معذبين بالنار مع شهادة
الرسول صلى الله عليه واله لهما بالجنة فقد تبين
امنهما فمما قيل فيها وفي غيرها من المبشرين

كان ذلك قولاً فيهن سواهما من الاولياء من جواز
الامن واما طرق معرفة ساير الاولياء دون
المبشرين اذ كان المبشرون انما علموا ذلك
باخبار النبي صلى الله عليه واله وغيرهم لم يكن
رسول فيخبرهم فانهم انما يعرفون ذلك بما يحد
الله فيهم من اللطائف التي يختص بها اولياءه و
بما يورد على اسرارهم من الاحوال التي هي اعلام
ولايته من اختصاصه لهم به وجذبهم مما سواه
اليه وزوال العوارض عن اسرارهم وفناء الحوادث
لهم والصوارف عنه الى غيره ووقوع المشاهدات
والمكاشفات التي لا يجوز ان يفعلها الله تعالى
الاباهل خالصته ومن اصطفاه لنفسه في ازاله

فما لا يفعل مثلها في سرار اعدائه فقد ورد الخبر عن النبي
 صلى الله عليه واله في ابى بكر انه لم يفضلكم بكثرة صلوة
 ولا صيام ولكن بشئ وقر في صدره او في قلبه هذا
 معنى الحديث ويؤمنهم ان ما يجردون في اسرارهم
 كرامات ومواهب وانها على الحقيقة وليست بمخاد
 كالذي كان للذي اتاه اياته فانسخ منها معرفتهم ان
 اعلام الحقيقة لا يجوز ان تكون كاعلام الخداع
 والمكر لان اعلام المخادعات تكون في الظاهر
 من ظهور ما خرج من العادة مع كون المخدوع بها
 اليها واغترارهم بها فيظنون انها علامات الولاة
 والقرب وهو في الحقيقة خداع وطرد ولو جاز ان
 يكون ما يفعله باولياءه من الاختصاص كما يفعله

باعذائه من الاستدراج لجازان يفعل بانبيائه عليهم السلام
 ما يفعل باعدائه فيبعد انبياءه ويلعنهم كما فعل
 بالذي اتاه اياته وهذا لا يجوز ان يقال في الله جل
 وعزوان جازان يكون للاعداء اعلام الولاية واما
 الاختصاص لاثبات الولاية لا تدل عليهم لم يقل الحق
 دليل بته وليست اعلام الولاية من جهة حلية
 الظواهر وظهور ما خرج من العادة لهم فقط لكن
 اعلامها انما تكون في السرائر بما يحدث الله فيها
 ما يعلمه الله تعالى ومن يجرب في سر قولهم
 في الايمان الايمان عند الجمهور منهم قول وعمل
 ونية ومعنى النية التصديق وروي عن رسول الله
 صلى الله عليه واله من طريق جعفر بن محمد عن ابائه

عليه السلام عن النبي صلى الله عليه واله انه قال لا ايمان اقرار
 باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالاركان قالوا
 اصل الايمان اقرار اللسان بتصديق القلب وفرعه
 العمل بالفرائض وقالوا الايمان في الظاهر والباطن
 والباطن شئ واحد وهو القلب والظاهر اشياء
 مختلفة واجمعوا ان وجوب الايمان ظاهرا
 كوجوبه باطنا وهو الاقرار غير انه قسط جزء من
 اجزاء الظاهر دون جميعه ولما كان قسط الباطن
 من الايمان قسط جميعه وجب ان يكون قسط
 الظاهر من الايمان قسط جميعه وقسط جميعه
 هو العمل بالفرائض لانه يتم جميع الظاهر كما عتم
 التصديق جميع الباطن وقالوا ان الايمان يزيد

وينقص ونقصانه يخرج من الايمان لانه تصديق
 باخبار الله ومواعيده وادنى شك فيه كفر
 وزيادته من جهة القوة واليقين واقرار اللسان
 لا يزيد ولا ينقص وعمل الاركان يزيد وينقص
 وقالوا بل منهم المؤمن اسم الله تعالى قال الله السلام
 المؤمن المهيمن وهو يؤمن المؤمن بايمانه من
 عذابه والمؤمن اذا اقر وصدق واتى الاعمال
 المفترضات وانتهى عن المنهيات امن من عذاب
 الله ومن لم يأت بشئ فهو مخلد في النار والذي
 اقر وصدق وقصر في الاعمال فجازان يكون معذبا
 غير مخلد فهذا امن من الخلود غير امن من العذاب
 فكان امنه ناقصا غير كامل وامن من اتى بها

كلها امتانا ما غير ناقص فوجب ان يكون نقصان
امنه لنقصان ايمانه اذ كان تمام امنه لتمام ايمانه
وقد وصف النبي صلى الله عليه واله ايمان من قصر
في واجب بالضعف وقال ذلك اضعف الايمان
وهو الذي يرى المنكر فينكره بباطنه دون
ظاهره فاخبر ان ايمان الباطن دون الظاهر ايمان
ضعيف ووصفه بالكمال فقال اعمل المؤمن
ايما انا احسنهم خلقا والاخلاق تكون في الظاهر و
الباطن فاعلم الجميع ووصف بالكمال وما لم يعلم الجميع
ووصف بالضعف وقال بعضهم زيادة الايمان و
نقصانه من جهة الصفة لا من جهة العين فزيادة
الايمان من جهة الجودة والحسن والقوة ونقصانه

من نقصانها لا من جهة العين وقد قال النبي صلى الله
عليه واله كل من الرجل كثير ولم يعمل من النساء الا
اربع ولم يكن نقصان سائر النساء من جهة اعيانهن
ولكن من جهة الصفة ووصفهن ايضا بنقصان العقل
والدين وقصر نقصان دينهن بتركهن الصلوة والصيا
في الحيض والدين الاسلام وهو الايمان واحد
عند من يرى العمل من الايمان وسئل بعض الكبراء
عن الايمان فقال الايمان من الله تعالى لا يزيد ولا ينقص
ومن الانبياء يزيد ولا ينقص ومن غيرهم يزيد وينقص
فمعنى قوله من الله جل وعز لا يزيد ولا ينقص لان
الايمان صفة لله تعالى وهو موصوف به قال الله تعالى
هو السلام المؤمن وصفات الله تعالى لا توصف بالزيادة

وغيره
تسعة

والنقصان ويجوز ان يكون الايمان من الله جل وعز هو
الذي قسمه للعبد منه في سابق عمله لا يزيد وقت ظهوره
ولا ينقص عما عمله منه وقسمه له والانبيا عليهم السلام
في مقام المزيد من الله تعالى من جهة القوة واليقين و
مشاهدات احوال الغيوب قال الله جل وعز وكذلك
نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليكون من
الموقنين وسائر المؤمنين يزيد في بواطنهم بالقوة
واليقين وينقص من فروعهم بالتقصير في الفرائض و
ارتكاب المناهي والانبيا معصومون عن ارتكاب
المناهي ومحفوظون في الفرائض عن التقصير فلا
يوصفون بالنقصان في شئ من اوصافهم
في حقه

قال بعض الشيوخ اركان الايمان اربعة توحيد بلا حد
وذكر بلايت وحال بلا نعت ان يكون وصفه حاله
حتى لا يصف حاله من الاحوال الرفيعة الا وهى
موصوف ووجد بلا وقت ان يكون شاهدا للحق
في كل وقت قال بعضهم من صح ايمانه لم ينظر الى الكون
وما فيه لان خسارة الهمة من قلة المعرفة وقال
بعضهم صدق الايمان التعظيم لله وغرته الحياء
من الله وقيل للمؤمن مشروح الصدر بنور الاسلام
منيب القلب الى ربه شهيد القواد لربه سليم
اللب متعود بربه محترق بقره صارخ من بعد
وقال بعضهم الايمان بالله مشاهدته الوهيته قال
ابو القاسم البغدادي الايمان هو الذي يجبعك

الى الله ويجعلك بالله والحق واحد والمؤمن متوحد
 ومن واقف الاشياء فرقه الاهواء ومن تفرق عن
 الله بهواه وتبع شهوته وما بهواه فانه الحق الاتري
 انه امرهم بتكبر العقود عند كل خطرة ونظرة فقال
 يا ايها الذين امنوا امنوا وقال النبي صلى الله عليه واله
 الشرك اخفى في امتي من ديب النمل على الصفاة
 الليلة الظلماء وقال النبي صلى الله عليه واله تعس عبد
 الدنيا رتعس عبد الدرهم رتعس عبد بطنه رتعس عبد
 فرجه رتعس عبد الخيصة وسالت بعض مشايخنا
 عن الايمان فقال هو ان يكون الكل منك مستجيبا
 في الدعوة مع حذف خواطر الانصاف عن الله بتسرك
 فيكون شاهدا لما له غايبا عما ليس له وسالته عن خري

الشيعة

عن الايمان فقال الايمان لا يجوز اتيان ضده ولا ترك
 تكليفه في قوله يا ايها الذين امنوا يا اهل صفوتي
 ومعرفتي يا اهل قربي ومشاهدي وجعل بعضهم الايمان
 والاسلام واحدا وفرق بعضهم بينهما فقال من فرق
 الاسلام عام والايمان خاص وقال بعضهم الاسلام
 ظاهر والايمان باطن وقال بعضهم الايمان تحقيق
 واعتقاد والاسلام خضوع وانقياد وقال بعضهم
 الاسلام تحقيق الايمان والايمان تصديق الاسلام
 وقال بعضهم التوحيد سر وهو تنزيه الحق عن دركه
 والمعرفة بر وهو ان تعرفه بصفاته والايمان عقد
 القلب بحفظ السر ومعرفة السر والاسلام شاهدة
 قيام الحق بكل ما انت به مطالب

قوله م في المذاهب الشرعية انهم يأخذون
لانفسهم بالاحوط والاثق فيما اختلف فيه الفقهاء
وهم مع اجماع الفريقين فما امكن ويرون اختلاف
الفقهاء صوابا ولا يعترض الواحد منهم على الآخر
وكل محبة عند عدم مصيب وكل من اعتقد هذا
في الشرع وصح ذلك عنده بما يصح مثله ما يدل عليه
الكتاب والسنة وكان من اهل الاستنباط فهو
مصيب باعتقاده ذلك ومن لم يكن من اهل الاجتهاد
اخذ بقول من افاته ممن سبق الى قلبه من الفقهاء انه
اعلم وقوله حجة له واجمعا على تعجيل الصلوة
وهو الافضل عندهم مع التيقن بالوقت ويرون
تعجيل اذا جميع المفترضات عند وجوبها الا يرون

التقصير

التقصير والتاخير والتفريط فيها الا العذر ويرون
قصر الصلوة في السفر ومن ادمن السفر منهم ولم يكن
له مقر اتم الصلوة وراوا الفطر في السفر جائزا ويرون
واستطاعة الحج عندهم الامكان من اتي وجهه كان
ولا يشترطون الزاد والراحة فقط قال ابن عطاء
الاستطاعة اثنان خل ومال فمن لم تكن له حال
تقله فما لم يبلغه قوله م في المكاتب
اجمعا على اباحة المكاتب من الحرف والتجارات
والحرف وغير ذلك مما اباحته الشريعة على تيقظ
وتثبت وتحرز من الشبهات وانها تعمل للتعاون
وحسم الاطماع ونية العود على الاغيار والعطف
على الجار وهي عندهم واجبة لمن ربط به غير

مجلسه

من يلزمه فرضه وسبيل المكاسب عند جنيد على ما
 سبق من الشرط سبيل الاعمال المقربة الى الله جل و
 عز ويستغل العبد بها على حسب ما يشتغل في اتيان
 ما ندب اليه من النوافل لا على ان بها يجلب الارزاق
 وتجبر المنافع وهي عند غيره مباح للفرج ليس بواجب
 عليه من غير ان يقدح في توكله او يجرح دينه و
 الاشتغال بوظائف الحق اولى واحق والاعراض عنه
 عند صحة التوكل والثقة بالله اوجب قال سهل
 لا يصح الكسب لاهل التوكل الا اتباع السنة
 ولا غيرهم الا للتعاون هذا ما تحققناه وضع عند
 من ذاهب القوم من اقاويلهم في كتبهم من ذكرنا
 اساميهم بدباء وما سمعناه من الثقات ممن عرف

اصولهم وتحقق في مذاهبيهم والذي فهمناه
 من رموزهم و اشاراتهم في ضمن كلامهم وليس
 كل ذلك سطورا لهم على حسب ما حكيناه
 واكثر ما ذكرنا من العلل والاحتجاج فن كلامنا
 عبارة عما تحصلناه من كتبهم ورسائلهم ومن
 تدبر كلامهم وتصفح كتبهم علم صحة ما حكيناه
 ولولا اننا كررنا الاطالة والاكتنا ان ذكر
 مكان ما حكيناه من كلامهم من كتبهم نصا ودلالة
 اذ ليس كل ذلك مرسوما في الكتب على التصريح
 ونذكر الان بعض ما تخصصوا به من اقاويلهم وما
 استعملوه من الفاظهم ما تفردوا به والعلوم
 الذي عنوانه وما يدور كلامهم عليه ونشرح بعض

فصل في علم الصوفية

ما يمكن شرحه وبالله نستعين ولا حول ولا قوة الا بالله
 فنقول وبالله التوفيق علوم الصوفية
 علوم الاحوال والاحوال موارث الاعمال ولا يرث
 الاحوال الا من صحح الاعمال واول تصحيح الاعمال معرفة
 علومها وهو علم الاحكام الشرعية من اصول الفقه من
 الصلوة والصوم وسائر الفرائض الى علم المعاملات
 الى النكاح والطلاق والمبايعات وسائر ما اوجب الله
 تعالى وندب اليه وما لا غنى به عنه من امور المعاش
 هذه علوم التعلم والاكتساب فاوّل ما يلزم العبد
 الاجتهاد في طلب هذا العلم واحكامه على قدر ما يمكنه
 ووسع طبعه وقوي عليه فهمه بعد احكام علم التوحيد
 والمعرفة على طرق الكتاب السنة واجماع السلف

الصالح

الصالح عليه القدر الذي يتيقن بصحة ما عليه اهل
 السنة والجماعة فان وُفِيَ لما فوقه من نفي الشبه
 التي تعترضه من خاطر او ناظر فذاك وان اعرض عن
 خواطر السوء اعتصاما بالجملة التي عرفها وتجافي عن
 الناظر الذي يحتاجه فيه ويجادله عليه وباعده
 فهو في سعة ان شاء الله واشتغل باستعمال عمله و
 عمل بما علم كان اول ما يلزمه علم افات النفس ومعرفة
 مراضتها وتهذيب اخلاقها ومكابد العدو
 وقسوة الدنيا وسبيل الاحتراز منها وهذا العلم
 علم الحكمة فاذا استقامت النفس على الواجب
 وصلحت طبائعها وتادبت باداب الله جل وعز
 من زجر جوارحها وخط اطرافها وجمع خواستها

كرتن اذعان وقصص السطار كما انزل عليه السلام
 علم تصوف واستدراك العلم من فوقه الى
 ويا مننت لمة ارجو ان يستره الله في يوم
 على ما هو عليه من صيام وقيام الى يوم
 علم وطعام وضمان وعزات ابراهيم خاتون
 طمأنينة ان يكون اشد بحسبها الى يوم
 باعمال الصالحين في طمأنينة وخلقها في
 صفات نفساني وشيطاني ولشيطان من الاما

سهل عليه اصلاح اخلاقها وتطهير الظاهر منها والفرغ
 تمامها وعزوفها عن الدنيا واعراضها عنها فعند ذلك
 يمكن العبد مراقبة الخواطر وتطهير السرائر وهذا
 هو علم المعرفة ثم وراء هذا علوم الخواطر وعلوم
 المشاهدات والمكاشفات وهي التي تختص بعلم
 الاشارة وهو العلم الذي تفردت به الصوفية
 بعد جمعها سائر العلوم التي وصفناها وانما قيل
 علم الاشارة لان مشاهدات القلوب ومكاشفات
 الاسرار لا يمكن العبارة عنها على التحقيق بل
 يعلم بالنازلات والمواجيد ولا يعرفها الا من نازل
 تلك الاحوال وحل تلك المقامات روى سعيد
 بن المسيب عن ابي هريره قال قال رسول الله صلى الله

عليه واله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا
 اهل المعرفة بالله فاذا انطقوا به لم ينكح الا اهل الغفر
 بالله وعن عبد الواحد بن زيد قال سالت الحسن عن
 علم الباطن فقال سالت حذيفة بن اليمان عن علم
 الباطن فقال سالت رسول الله صلى الله عليه واله
 عن علم الباطن فقال سالت جبرئيل عليه السلام عن علم
 الباطن فقال سالت الله جل ثناؤه عن علم الباطن
 فقال هو سر من سري اجعله في قلب عبدى لا يقف
 عليه احد من خلقي قال ابو الحسن بن ابى ذر في كتاب
 منهاج الدين انشدونا للشبلخي
 علم التصوف علم لانفادله
 علم سني سماوي ربوني

فيه الفوائد للارباب يعرفها
 اهل الجزالة والصقع الخوصي
 ثم لكل مقام بدء ونهاية وبسببها احوال متفاوتة
 ولكل مقام علم والى كل حال اشارة ومع علم كل مقام
 اثبات ونفي وليس كل نفي في مقام كان نفيًا
 فيما قبله ولا كل ما اثبت فيه مثبتا فيما دونه
 وهو كما روي عن النبي صلى الله عليه واله لا ايمان
 لمن لا امانة له فنفي ايمان الامانة لا ايمان العقد
 والمخاطبون ادركوا ذلك اذا كانوا قد حلوا مقام
 الامانة او جاوزهوا الى فوقه وكان عليه السلام
 مشرفا على احوالهم فصرح لهم فاما من لم يشرف
 على احوال السامعين وعبر عن مقام فنفي فيه

واثبت جازان يكون في السامعين من لم يحل ذلك
 المقام وكان الذي نفاه القائل مثبتا في مقام
 السامع فيسبق الى وهم السامع انه نفي ما اثبتته
 العلم فخطا قائله او بدعه وترى بكفرة فلما كان
 الامر كذلك اصطلحت هذه الطائفة على الانفاظ
 في علومها تعارفوها فيما بينهم ورضوا بها فادركه
 صاحبه وخفي على السامع الذي لم يحل مقامه
 فاما ان يحسن ظننه بالقائل فيقبله ويرجع الى
 نفسه فيحكم عليها بقصور فهمه عنه او بسوء ظنه
 به فيهوس قائله وينسبه الى الهذيان وهذا
 اسلم له من ردح وانكاره قال بعض المتكلمين
 لابي العباس بن عطاء ما بالكم ايها المتصوفة

اشتققت الفاظا غريبة بها على السامعين وخرجه
 عن اللسان المعتاد هل هذا الاطلاق للمقوية او ستر
 لعوار المذهب فقال ابو العباس فعلنا ذلك الا
 لغيرتنا عليه لغرة علينا كيلا يشربنا غيرنا
 ثم اندفع يقول
 احسن ما اظهره الله لنا ونظهره
 بادئ حق القلوب نشعر
 يخبرني عنى وعنده اخبره
 اكسوه من روفته ما يستر
 عن جاهل لا يستطيع ينشره
 يُقدمناه اذا ما يعبره
 فلا يطبق اللفظ بل لا يعبره

ثم يوافي غيره فيخبره
 فيظهر الجهل وتبدو زمن
 ويدرس العلم ويعقواش انذوا له ايضا
 اذا اهل العبارة سائلونا
 اجبتناهم باعلام الاشارة
 نشير بها فنجعلها غموضا
 تقصر عنه ترجمة العبارة
 وتشهدنا وتشهدنا سرا
 له في كل جارحة اشارة
 ترى الاقوال في الاحوال السري
 كاسر العارفين ذوى الخشاعة
 في التصوف

ما هو سمعت ابا الحسن محمد بن احمد الفارسي يقول
اركان التصوف عشرة اولها تجريد التوحيد ثم فهم
السمع حسن العشرة ايثارا الايثار ترك الاختيار
سرعة الوجد الكشف عن الخواطر كثرة الاسفار
ترك الاكثاب تحريم الادخار معنى تجريد التوحيد
ان لا يشوبه خاطر تشبيه او تعطيل وفهم
السمع ان يسمع بحاله لا بالعلم فقط ايثارا الايثار
ان يوتر على نفسه غيره بالايثار ليكون فضل
الايثار لغيره سرعة الوجدان لا يكون فارغ السر
ما يشير الوجد ولا تمتلى السر مما يمنع من سماع
زواجر الحق الكشف عن الخواطر ان يبحث
عن كل ما يخطر على ستره فيتابع بالحق ويدع ما ليس

كثرة الاسفار لشهود الاعتبار في الافاق والاقطار
قال الله تعالى اولم يسيرا في الارض فينظروا
كيف بد الخلق كيف كان عاقبة الذين من قبل
قيل في قوله جل وعز سيرا في الارض قال
بضياء المعرفة لا بظلمة النكرة ويقطع الاسباب ويرى
النفوس وترك الاكثاب لمطالبة النفوس
بالتوكل وتحريم الادخار في حاله لا في واجب العلم
كما قال النبي صلى الله عليه واله في الذي مات
من اهل الصفة وترك دينارا فقال رسول الله
صلى الله عليه واله كية في الكشف عن الخواطر
قال بعض الشيوخ الخاطر على اربعة اوجه
خاطر من الله جل وعز وخاطر من الملك وخاطر

من النفس وخاطر من العدو فالذي من الله تبيينه و
الذي من الملك حث على الطاعة والذي من النفس
مطالبة الشهوة والذي من العدو تزيين المعصية
فنور التوحيد يقبل من الله جل وعز ونور المعرفة
يقبل من الملك ونور الايمان ينهى النفس ونور
الاسلام يرد على العدو وقال جنيد التصوف حفظ
الاقوات قال وهوان لا يطالع العبد غير حده ولا
يواقف غير مرتبه ولا يقارن غير وقته قال ابن عطاء
التصوف الاسترسال مع الحق قال ابو يعقوب السوني
الصوفي هو الذي لا يزعجه سلب ولا يطعنه طلب
قيل لجنيد التصوف قال الحق استر الحق ولا ينال
ذلك الا بفناء النفس عن الاسباب بقوة الروح و

النيام

القيام مع الحق وشئ الشبلي لم تمت التصوفية فسيه
قال لانها ارتسمت بوجود الرسم واثبات الوصف
ولو ارتسمت لمحو الرسم لم يكن الا رسم الرسم ومثبت
الوصف اعلمهم في رسومهم وانكر ان يكون للتحقق
رسم او وصف قال ابو يزيد الصوفي اطفال
في حجر الحق قال ابو عبد الله النباجي مثل التصوف
مثل علة البرسام في اولها هذيان فاذا اتمكنت
اخرست يعني انه يعبر عن مقامه وينطق بعلم
حاله فاذا كوشفت تحير وسكت سمعت فاريا
يقول متى تظاهرت في خواطر الهجوس على دواعي
ملمات النفوس وجد السبيل الى ترجيح الاولى
فيقع النشر واما الوصف فانهما تحجب

عن مواد الاملاء فيكون المرجع الى الخبر عن كل نفس
وسئل النوري رحمه الله عن التصوف فقال نشد
مقام واتصال بقوام قيل له فما اخلاصهم قال دخلا
السرور على غيرهم والاعراض عن اذاهم قال الله جل
وعز خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهل
معنى نشر مقام هو ان يعبر عن حاله اذا عبر لا عن
حال غيره بلسان العلم ومعنى اتصال بقوام هو ان
يحمله حاله في حاله عن حال غيره انشد ونال النوري
از عجبتني عن نعوت الحال الجاهل
وكيف ينعى ما لا قال بالصال
ما كل من يدعى حالا يصدقه
حتى يترجم عنه صاحب الحال

ونريد ان نخبر الان عن بعض المقامات على لسان
القوم من غير بسط كراهة الاطالة ونحكي مقالات
المشايع فيها ما قرب منها الى الاضمار دون الرموز
الحقيقية والاشارات الدقيقة في التوبة
سئل جنيد بن محمد عن التوبة ما هي فقال هو نسيان
ذنبك وسئل سهل عن التوبة فقال هو ان لا تنسى
ذنبك فعنى قول جنيد ان تخرج حلاوة ذلك الفعل
من قلبك خروجا لا يبقى له في سرك اثر حتى تكون
بمنزلة من لم يعرف لك قط قال روي معنى التوبة
ان تتوب من التوبة معناه ما قالت رابعة استغفر
الله من قلة صدقي في قولي استغفر الله سئل
الحسين المغازلي عن التوبة فقال تسألني عن

فصل في التوبة

توبة الانابة او توبة الاستجابة فقال السائل ما توبة
الانابة فقال ان تخاف من الله جل وعز من اجل
قدرته عليك قال فما توبة الاستجابة قال ان
تستحيى الله لقربه منك قال ذوالنون توبة العالم
من الذنوب وتوبة الخاص من الغفلة وتوبة
الانبياء من رؤية عجزهم عن بلوغ ما ناله غيرهم
قال النوري التوبتان توب من ذكر كل شئ سوى الله
جل وعز قال ابراهيم الدقاق التوبة ان تكون لله
وجها بلا قفيا كما كنت له قفا بلا وجه

في الزهد

قال جنيد الزهد خلوا ايدي من الاملاك والقلوب
من التبع قال علي بن ابي طالب عليه السلام وسئل عن

الزهد فقال هو ان لا تبالي من اكل الدنيا من مؤمن او
كافر قال يحيى الزهد ترك البد قال ابن مسروق
الزاهد الذي لا يملكه مع الله سبب سئل
الشبل عن الزهد فقال ويليكم اي مقدار لا قتل
من جناح بعوضة حتى يزهد فيها قال ابو بكر
الواسطي كم تصول بترك كنيف والتمنى تقفخر
باعراضك عما لا يزن عند الله جناح بعوضة سئل
الشبل عن الزهد فقال لا يزهد في الحقيقة لانه
اما ان يزهد فيما ليس له فليس لك بزهد او يزهد
فيما هو له فكيف يزهد فيه وهو معه وعند
فليس الا ظلف النفس وبذل ومواساة كانه
جعل الزهد ترك الشئ فما ليس له لا يصح له تركه

لانه متروك واهوله لا يمكنه تركه ٥

في الصبر

قال سهل الصبر انتظار الفرج من الله قال وهو افضل الخدمه واعلاها قال غيره الصبر ان تصبر في الصبر معناه ان لا تطالع فيه الفرج قال بعضهم صابر الصبر فاستغاث به الصبر

فناد الصبور يا صبر صبرا

قال سهل في قوله واستعينوا بالصبر والصلاة اي استعينوا بالله واصبروا على امر الله وصابروا على ادب الله قال سهل الصبر قدس تقديس الاشياء قال ابو عمرو والدمشقي في قوله تعامستي الضر فصبرني لانك ارحم الراحمين وقال غيره

مستنى الضر الذي تخضع به انبياءك واوليائك بلا استحقاق نبي لكن لانك ارحم الراحمين وقال بعضهم انما جزع من اجله لان اجل نفسه وذلك ان الالم استولى على بدنه فخاف زوال عقله انشا

لابي القاسم سمنون

تجرعت من حاله نعي وابوسا

زمان اذا امضى عزاليه اخنسا

فكم غمر قد جرعتني كووها

فجرعتها من بحر صبري اكوها

تدرعت صبري والتحقت صروفه

وقلت لنفسي الصبر او فاهلكي اسي

خطوب لوان الشم را حن خطبها

لصاغت ولم تدرك لها الكفاة المنا
 في الفـنـقـر
 قال ابو محمد الجري صحبة الفقرا لا تطلب العدم
 حتى تفقد الموجود معناه لا تطلب الازفاق الا
 عند خوف العجز عن القيام بالفرض قال ابن الجلاء
 الفقرا لا يكون لك فاذا كان لا يكون لك معناه
 ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة قال
 ابو محمد روي بن محمد الفخر عزم كل موجود وترك
 كل مفقود قال محمد بن علي الكتاني اذا
 صح الانتقار الى الله صح الغنى بالله لانها حالان
 لا يتم احدهما الا بالآخر قال النوري نعت الفقير
 السكون عند العدم والبذل والايثار عند الوجوب

قال بعض الكبراء الفقير هو المحروم من الازفاق
 والمحروم من السؤال لقوله صلى الله عليه واله
 لو اقسم على الله لآبرة فذل انه لا يقسم قال
 التراج فتشت كيف استادي اريد كحالة فوجدت
 فيه قطعة فتخيرت فلما جاء قلت له اتى وجد
 في كبتك قطعة قال قدر ايتها ردها ثم قال خذ
 واشترها شيئا فقلت له ما كان امر هذه القطعة
 بحق معبودك فقال ما رزقني الله تعالى من الدنيا
 صفراء ولا بيضاء غيرها فاردت ان اوصي ان تشد
 في كفتي فاردها الى الله عز وجل سمعت ابا القاسم
 البغدادي يقول سمعت النوري يقول كنا ليلة
 ليلة العيد مع ابي الحسين النوري في مسجد الشوري

فدخل علينا انسان فقال للثوري ايها الشيخ غدا
العبيد ماذا انت لابسه فانشاء يقول
قالوا غدا العبيد اذ انت لابسه
فقلت خلعة ساقى عبده جرعا
فقر وصبرها ثوابي تحتها
قلبي يرى ربه الاعباد والجمعا
اخرى الملايس ان تلقى الجدينا
يوم التزاور في الثوب الذي خلعا
الدهري ما اثم ان غبت يا املي
والعبيد ما دمت لي مرء او مستمعا
سئل بعض الكبراء ما الذي منع الاغنياء
عن العود بفضول عندهم على هذه الطائفة فقال

ثلاثة اشياء احدها ان الذي في ايديهم غير طيب
وهؤلاء خالصة الله وما اصطنع الى اهل لقبول
ولا يقبل الله الا الطيب والثانية انهم مستحقون
فيكرم الاخرون بركة العود عليهم والثواب فيهم
والثالثة انهم مرادون بالبلاء فيمنعهم الحق عن
العود عليهم ليتم مرادة فيهم سمعت فارس يقول
قلت لبعض الفقراء مرة ورايت عليه اثر الجوع
والضرم لا تسال الناس فيطعموك قال الخاف ان
اسألهم فيمنعوني فلا يفلحون وقد بلغني عن النبي
صلى الله عليه واله انه قال لو صدق الساريا الفلح من

القيم

في التواضع

سئل جنيد عن التواضع فقال هو خفض الجناح وكسر

الجانب ^{الذي} قال رُويم التواضع تذلل القلوب لعلام العيوب
قال سهل كما ذكر الله المشاهدة وكما التواضع الرضا
وقال غيره التواضع قبول الحق من الحق المحق وقال
التواضع الافتخار بالقللة والاعتناق للذلة ^و تحمل الثقال لله

في الخوف

قال ابو عمرو الدمشقي الخائف من يخاف من نفسه
اكثر مما يخاف من العدو قال احمد بن سيد خردق
الخائف الذي تخافه المخوفات قال ابو عبد الله بن
الجللاء الخائف الذي تآمنه المخوفات قال ابن
حبيب الخائف الذي يكون بحكم كل وقت فوق
تخافه المخوفات ووقت تآمنه الذي تخافه
المخوفات هو الذي غلب عليه الخوف فصار خفا

كله فيخافه كل شيء كما قيل من خاف الله خاف كل
شيء والذي آمنته المخاوف هو الذي ذاطرت
المخاوف اذكاره لم تؤثر فيه لغيبته عنها بالخوف
الله ومن غاب عن الاشياء غابت الاشياء ^{انشدونا}
يُحرق بالنار من يخش بها

فمن هو النار كيف يحترق
قال رُويم الخائف الذي لا يخاف غير الله معناه
لا يخاف لنفسه وانما يخاف اجلالاً له والخوف
للنفس خوف العقوبة قال سهل الخوف كروا الرجاء
اننى معناه منهما يتولد حفايق الايمان
وقال اذا خاف العبد غير الله ورجا الله آمن الله
خوفه فهو محبوب في التفتوى

قال التقوى شاهنة الاحوال على قدر الانفراد معناها ان
 يتقى تاسوى الله سكونا اليه واستحلاله في قوله
 فانقوا الله ما استطعتم اي بجميع استطاعاتكم قال
 سهل ما استطعتم اظهار القصر والفاقة اليه قال محمد
 بن سحان التقوى ترك ما دون الله قال سهل في قوله
 ولكن يناله التقوى منكم قال هو التبري وهو الاخلاص
 قال غيره اصل التقوى مجانبة النهي مبينة النفس
 فعلى قدر ما فاتهم من حظوظ انفسهم ادركوا اليقين ^{النزوي} وانا
 اتى اتقيتك لامهابة من محاذرة المصير
 اتى وكيف وانت الى الف تفوق مدى التمييز
 توفى الشرائر سرها وتحوط مكنون الضمير
 لكن اجلك ان اجل سواك للخطر الحقيب

في الاخلاص

قال جنيد الاخلاص ما يريد به الله من اي عمل كان
 قال روعيم الاخلاص ارتفاع رؤيتك من الفعل سمعت
 فارس يقول قدم على ابي بكر القحطبي قوم من الفقهاء
 من اهل خراسان فقال لهم ابو بكر عيم يا عمر كم شيخكم
 يعني ابا عثمان فقالوا يا عمر يا بكثرة الطاعة مع التزام
 رؤية التقصير فيها فقال ووجه الايامكم بالغيبة
 عنها برؤية مبدئها قيل لابي العباس بن عطاء ما
 الخالص من الاعمال قال ما خالص من الافات قال
 ابو يعقوب السوسني الخالص من الاعمال لم يعلم به
 ملك فيكتبه ولا عدو فيفسده ولا النفس فتعجب
 معناه انقطاع العبد الى الله عز وجل والرجوع اليه ^{فعله}

في الشكر

قال جارت الحاسبى الشكر زيادة الله للساكرين
 معناه اذا شكر زاده الله توفيقا فزاد شكرا
 قال ابو سعيد الجزار الشكر الاعتراف للنعم والاقوار
 بالربوبية قال ابو علي الرودباري
 لو كل جارحة منى لها لغة
 تشني عليك بما اوليت من حسن
 لكان ما زاد شكري اذ شكرت به
 اليك ازيد في الاحسان والمنن
 قال بعض الكبراء الشكر هو الغيبة عن الشكر بروية
 المنعم قال يحيى بن معاذ لست بشاكر مادمت
 تشكر وغاية الشكر التخيير وذلك ان الشكر

نعمه من الله تعالى يجب الشكر عليها وهذا لا ينبتا هي
 انشدونا لابي الحسين النوري
 شاكرا لا اتي اجازيك منعمًا
 بشكري ولكن كي يقال له شكر
 واذكر ايامي لديك حسنًا
 واخر ما يبقى على الشاكر الذكر
 كان بعض الكبراء يقول في مناجاته اللهم انك
 تعلم عجزى عن مواضع شكرك فاشكر نفسك عني
 في التوكل
 قال سري السقطي التوكل الاخلاص من الحول والقوة
 قال ابن سروق التوكل الاستسلام للرب
 القضاء في الاحكام قال سهل التوكل الاستسار

بن يدي الله عز وجل قال ابو عبد الله القرشي التوكل
 ترك الايواء الا الى الله قال جنيد حقيقة التوكل
 ان يكون لله تعا كما لم يكن فيكون الله له كما لم يزل
 قال ابو سعيد الخزاز قامت الكفايات من السيد لاهل
 ملكته فاستغنوا عن مقامات التوكل عليه
 ليكفيهم فما اقع التقاضي اهل الصفاء جعل التوكل
 عليه لاجل الكفاية تقاضي القيام بالكفاية
 كما قال السبلي التوكل كذية حسنة قال سهل
 كل المقامات لها وجه وقفا غير التوكل فانه وجه
 بلاهقا يريد توكل العناية لا توكل الكفاية وهو الا
 يطالبه بالاعواض وقال بعضهم التوكل سر بين العبد
 وبين الله معناه كما قال بعض الكبار حقيقة التوكل

ترك

ترك التوكل وهو ان يكون الله لهم حيث كان لهم
 اذ لم يكونوا موجودين قال بعض الكبراء لابيراهيم
 الخواص الى ماذا ادى بك التصوف فقال الى التوكل
 فقال ويحك بعد تسعي في عمران بطنك معناه
 ان توكلك عليه لاجل نفسك احتراز من مكروها ^{بصيها}
 في الرضا
 قال جنيد الرضا رفع الاختيار قال جارت الرضا كون
 القلب تحت جمران الحكم قال ذو النون الرضا سرور
 القلب بمبر القضاء قال مرويم الرضا استقبال
 الاحكام بالفرح قال ابن عطاء الرضا نظر القلب
 الى قديم اختيار الله للعبد فانه اخار له الا فضل
 قال رفسان عند رابعة اللهم ارض عني اذ قالت له

اما استحيى ان تطلب رضا من است عنه بر ارض قال
 سهل اذا اتصل الرضا بالرضا انصلت الطائفة فطوبى
 لهم وحسن ما يبيريدي قول جل وعز رضى الله عنهم ورضوا
 عنه فعناه الرضا في الدنيا تحت مجارى الاحكام وفي
 الاخرة باجرت به الاقلام قال الله جل وعز وقضى بينهم
 بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين هو قول الفريقين
 من اهل الجنة والنار من الوجدان من اهلها فان الكفر
 لا يؤذن لهم في الحمد لانهم محبوبون انشدوا للنور شي
 ان الرضا المراد تجر عفا
 عن القسوع اذا ما استغذب الكدر
 عواقب شهدت بعض الحضور فما
 فما برعى التكررات الاثافة نزر

في اليقين

قال جنيد اليقين ارتفاع الشك قال النورى اليقين
 هو المشاهدة قال ابن عطاء اليقين ما زالت عنه
 المعارضة على واما الوقت قال ذوالنون كل ما
 رآته العيون نسب الى العلم وما علمته القلوب
 نسب الى اليقين قال غيب اليقين عين القلب
 قال عميد الله اليقين اتصال البين وانفصال ما بين
 البين معناه قول طارئة كانى انظر الى عرش ستر
 بارزا اتصلت رويته بالغيب وارتفع ما بينه وبين
 الغيب من الحجب قال سهل اليقين المكاشفة
 كما قال امام المتقين امير المؤمنين عليه السلام من الملك
 العلم لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

تتمة الغاية

في الذكر

حقيقة الذكران تسمى سوى المذكور في الذكر لقول الله
 جل وعز واذكرك ربك اذ انيت بادون الله فقد ذكرت
 الله وقال النبي صلى الله عليه واله سبق المفردون
 قيل ومن المفردون يا رسول الله فقال الذكرون الله
 كثيرا والذاكرات والمفرد الذي ليس معه غيره قال
 بعض الكبار الذكر طرد الغفلة فاذا ارتفعت الغفلة
 فانت ذكروا ان سكت انشد ونالجسيد شعر
 ذكرك لا اتي نبيتك لمحمة
 وابير ما في الذكر ذكر لسان
 سمعت ابا القاسم البغدادي يقول سالت بعض
 الكبار فقلت ما بال نفوس العارفين تترم بالاذكار

يعني اذ انيت

وتتروح الى الافكار وليس بفضي الفكر الى مقول لاذكارها
 اعواض تشر فقال استصغرت ثمرات الاذكار
 فلم تحملها عن مكابذاتها وبهرها شرف ووراء الا
 فغيتها عن المجاهداتها معنى قوله استصغرت
 ثمرات الاذكار لانها كما لها حظوظ النفس
 والعارفون قد اعرضوا عن النفوس وحفظوها
 واما افكارهم فانها تكون في جلال الله وهيبته
 ومشته واحسانه فهي تفكر فيما الله عليها
 اجلال الاله وتعرض عما لها عند الله حرمة له في
 قوله من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيت افضل
 ما اعطى السائلين معناه من شغله مشاهدة
 عظمى عن ذكر لسانه لان ذكر اللسان كلمة مسألة

واخرى ان مشاهدة العظمة تحير فيقطعه عن الذكر
 كما قال النبي صلى الله عليه واله لا اُحصى ثناء عليك
 انشدونا للنوري
 اريد دوام الذكر من فوط حبه
 فيا عجباً من غيبة الذكر في الوجد
 و اعجب منه غيبة الوجد تارة
 وغيبة عين الذكر في القرب البعد
 قال جنيد بن قال الله عن غير مشاهدة فهو
 مفتر يدل على صحة قوله قول الله تعالى قالوا نشهد
 انك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المناهضين
 لكاذبون اذ بهم الله تعالى وان كانت الكلمة كلمة
 صدق لاها لم تكن عن مشاهدة وقال غير جنيد

القلب للمشاهدة واللسان للعبارة عن المشاهدة
 فمن عبر عن غير مشاهدة فهو شاهد زور انشدونا
 لبعض الكبراء
 انت المولى لي لا الذكر واهني
 حاشا لقلبي ان يعلق به ذكرى
 الذكر واسطة تجيبك عن نظري
 اذا تو شحته من خاطري فكري
 معناه الذكر صفة الذكر فان غبت في ذكرى
 كانت غيبتي في وانما تجب العبد عن مشاهدة
 مولاه او صافه قال السري السقطي صحبت
 زنجياً في البرية فرأيتة كلما ذكر الله تغير لونه
 وابيض فقلت يا هذا اري عجباً انك كلما

ذَكَرْتَ اللَّهَ تَعَالَى حَالَ لِبْسَتِكَ وَتَغَيَّرْتَ صِفَتِكَ
 فَقَالَ يَا أَخِي أَمَا إِنَّكَ لَوْ ذَكَرْتَ اللَّهَ حَقَّ ذَكَرَ لِحَاظِ
 لِبْسَتِكَ وَتَغَيَّرْتَ صِفَتِكَ ثُمَّ انْشَأَ يَقُولُ شِعْرًا
 ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا لِنَنْسِيَنَّ فَنَذَكُرُ
 وَلَكِنْ نَسِيمُ الْقَرَبِ يَبْدُو أَفْجِرَ
 فَافْتَنِي بِهِ عَنِّي وَابْقِي بِهِ لِي
 إِذِ الْحَقُّ عَنْهُ مُحْتَبَرٌ وَمُعْتَبَرٌ
 انشُدُوا لَابْنَ عَطَاءٍ شِعْرًا
 أَرَى الذِّكْرَ أَصْنَافًا مِنَ الذِّكْرِ خَشُوعًا
 وَدَادُوشُوقَ يَبْغِي ثَانِ عَلَى الذِّكْرِ
 فَذَكَرَ الْيَقْنَ النَّفْسَ مُتَزَجِّجًا بِهَا
 يُجَلُّ مَحَلَّ الرُّوحِ فِي طَرَفِهَا يَسْرَى

وذكر يعزى النفس عنها الآتية
 لها مثلث من حيث يدري ولا يدري
 وذكر علامتي المفارق والذري
 يجلب عن الادراك بالوهم والفكر
 يراه لحاظ العين بالقلب رؤية
 فيجفوا عليه ان يشاهد بالذکر
 صنف الذكر اصنافا فالاول ذكر القلب وهو
 ان يكون المذكور غير منسب فيذكر والثاني
 ذكر اوصاف المذكور والثالث شهود المذكور
 فيفتني عن الذكر لان اوصاف المذكور تفنيك
 عن اوصافك فتفتني عن الذكر
 في الانس

سئل جنيد عن الانس ما هو فقال الانس ارتفاع الحشمة
 مع وجود الهيبة معنى ارتفاع الحشمة ان يكون الحجاب
 أغلب عليه من الخوف وسئل والنون عن الانس
 فقال هو انبساط المحب الى المحبوب عناه ما قال
 الخليل عليه السلام ارنى كيف تجي الموتى وما قال
 الكليم ارنى انظر اليك وقوله ان تراني شبه
 العذراء لا تطيق سئل ابراهيم المارستاني عن
 الانس فقال هو فرح القلب بالمحبوب وسئل السبلي
 عن الانس فقال هو وحشتك منك وقال ذوالنون
 ادنى مقام الانس ان يلتقي في النار فلا يغيبه ذلك
 عن من انس به وقال بعضهم الانس ان تستانس
 بالاذكار فتغيب به عن رؤيتك الاغيارا نذرنا الرويم محمد

سئلت

سئلت قلبي بما لديك فما
 ينقل طول الحياة من فكر
 انستني منك بالوداد فقد
 اوحشتني من جميع ذال البشر
 ذكرك لي مونس يعارض ضني
 يوعدني عنك منك بالظفر
 وحيث ما كنت يا مداهمهم
 فانت مني بموضع النظر
في القرب
 سئل سري السقطي عن القرب فقال القرب هو
 الطاعة قال غيره القرب ان يتدلل عليه ويتدلل
 له لقوله جل وعز واجدوا اقرب سئل رويم

عن القرب فقال ازالة كل معترض وسئل غيره عن القرب
فقال هو ان تشاهد افعاله معناه ان ترى صنایعه
ومننه عليك وتغيب فيها عن رؤيته افعالك
ومجاهداتك واخرى ان لا تترك فاعلا لقوله جل
وعز النبي صلى الله عليه واله وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى وقوله فلم يقتلوه ولكن الله قتلهم ^{التنوي} اشدونا
اراني جعي في فتاى تقربا
وهيهاات الاعنك منك التقرب
فما عنك لي صبر ولا فيك حيلة
ولا منك لي بد ولا عنك مهرب
تقرب قوم بالرجا فوصلتهم ^{ان الله تعالى}
فما لي بعيد منك والكل يعطب

معناه اراني خالي ان جعي بك وفتاى عما سواك
تقرب اليك والجمع والفاء هما صفتاى ولا
يكون القرب منك بصفى بل بك يكون القرب
منك ثم قال تقرب اليك اقوام بافعالهم وطاعاتهم
فوصلتهم تفضلا منك وليست لى افعال اتقرب بها
اليك وانا اهلك شوفا الى القرب منك ولا
سبيل الى اليه من حيث انا اشد وناله ايضا
يا من اشاهد عنى فاحببه
مبني قريبا وقد عزت مطالبه
اذا سئت نفسي سلوة عنه ردتنى
اليه شهود ليس بعنى عجايبه
معنى السلوة الايس يقول كلما ايست من حيث

ان اردتني عن الاياس ما منه من الفضل الذي بدأ به

في الاتصال

معنى الاتصال ان يفضل بستره عما سوى الله فلا يرى بستره بمعنى التعظيم غيره ولا يسمع الامنه قال النووي الاتصال مكاشفات القلوب ومشاهدات الاسرار قال غيره الاتصال وصول الستر الى مقام الذهول معناه ان يشغله تعظيم الله عن تعظيم من سواه وقال بعض الكبار الاتصال ان لا يشهد العبد غير خالقه ولا يتصل بغيره خاطر غير ضارعه قال سهل حرركوا بالبلاء فحرركوا ولو سكنوا اتصلوا مكاشفات القلوب كقول حارثه كاني انظر الى عرش ربي بارزا ومشاهدا الاسرار كقوله عليه السلام اعبدا لله كأنك تراه وكقول

بن عمر كنا نترأى الله في هذا المكان

في المحبة

قال جنيد المحبة ميل القلب معناه ان ميل قلبه الى الله والى الله من غير تكلف قال غيره المحبة هي الموافقة معناه الطاعة له فيما امر والانتهاء عما زجر والرضا بما حكم وقدر قال محمد بن علي الكنتا المحبة الايثار للمحبوب قال غيره ايثار من تحب لمن تحب قال ابو عبد الله النباجي المحبة لذن في المخلوق واستهلاك في الخالق جل وعز معنى استهلاك ان لا يبقى لك حظ ولا تكون للمحبك علة ولا تكون قائما بعلة قال سهل من احب الله فهو العيش ومن احب الله فلا عيش له معنى هو العيش

اي يطيّب عيشه لان المحب يتلذذ بكل ما يرد عليه من
المحبوب من محبوب وكرهه ومعنى لا عيش له لانه
يطلب الوصول اليه ويخاف الانقطاع دونه
فيذهب عيشه قال بعض الكبار المحبة لذّة
والحق لا يلتذ به لان مواضع الحقيقة دهش و
استيفاء، وحيرة فحبة العبد لله تعظيم تحل
الاسرار فلا يستجيز تعظيم سواه ومحبة الله للعبد
هو ان يبليه به فلا يصلح لغيره وهو معنى قوله
واصطنعتك لنفسى معنى قوله لا يصلح لغيره
اي لا يكون فيه فضل المراقبة الاغيار ومراعات
الاحوال قال بعضهم المحبة على وجهين محبة الاقرار
فهو للخاص والعام ومحبة الوجد من طريق الاضنا

فلا يكون فيه رؤية النفس والخلق ولا رؤية الانبياء
والاحوال بل يكون مستغرقا في رؤية ما لله وامنه
انشدونا لبعضهم
أحبك جتين حب الهوى
وحب الانك اهل لذاكا
فاما الذي هو حب الهوى
فشغلي بذكرك عن سواكا
واما الذي انت اهل له
فلست ارى الكون حتى اراكا
فالمحمد في ذا ولا ذاك لي
ولكن لك الحمد في ذا وذاكا
قال ابن عبد الصمد المحبة هي التي تعني وتضم

اصمغنى الحب الاعن تساوده
فمن راي حُب حُب يورث الصمغما
وكلف طرفي الاعن رعايته
والحُب يعنى وفيه القتل ان كتما
فقط المحبة حال لا يقاومه
راى الاصيل اذا محذورة قهزرا
يلذ ان عدلت منه قوارعه
وان تزيد في نغذيله بهيرا
ان لل قوم عبارات تفردها
واصطلاحات فيما بينهم لا يكاد يستعملها غيرهم
نخبر ببعض ما يحضر ونكشف معناها بقول وجيز
وانما نقصد في ذلك الى معنى العبارة دون ما تتضمنه

العبارة فان ضمنها لا يدخل تحت الاشارة فضلا
عن الكشف واما كنه احوالها فان العبارة عنها
مقصورة وهي لا يراها مشهورة منها
التجريد والتفريد فعنى التجريد ان يتجرد ظاهره عن
الاعراض وباطنه عن الاعراض وهو ان لا يأخذ
من عرض الدنيا شيئا ولا يطلب على ترك منها عوضا
في عاجل ولا اجل بل يفعل ذلك لوجوب حتى الله
جل وعز لا لعلية غيره ولا لسبب سواه وتجرد
بستره عن ملاحظة المقامات التي تعلمها والاحوال
التي يمتازها بمعنى التكون اليها والاعتناق لها
والتفريد ان يتفرد عن الاشكال ويتفرد
في الاحوال ويتوحد في الافعال وهو ان تكون افعاله

لله وحده فلا يكون فيها رؤية نفس ولا مراعات خلق
 ولا مطالعة عوض ويتفرخ في الاحوال عن الاحوال فلا
 يرى لنفسه حال ابل يغيب برؤية محمولها عنها
 ويتفرخ عن الاشكال فلا يانس بهم ولا يستوحش
 منهم وقيل التجرد ان لا يملك والتفرد ان لا يملك
 انشدوا العمرون عثمان المكي
 تفرد بالله الفردي فردي
 فظل وحيداً والمشوق ^{الى الانسان} وحيد
 وذلك لان المفرد من رايتهم
 على طبقات والدينو بعيدي
 فمن مفرد يمو ابهته قلبه
 عن الملك جمعاً فهو عنه يجيد

وادمن سيراً في السموات وحدها
 وكل وحيد بالبلاء فردي
 واخر يسمو في العلو تفرداً
 عن النفس وجدا فهي منه تبيد
 واخر مفكوك من الاسر بالفتى
 فاصبح خلوا واجتباها ودود
 فالذي ادمن سيراً في السموات وحده بالبلاء
 لانه لا سبيل الى ما يطلب ولا يسكن شئاً وونه
 والذي تفرد عن النفس وجدا فلا يحس بالبلاء
 والذي فك من أسر النفس بالفناء عنها هو المحتجب
 المقرب المتفرد بالحقيقه ومنها
 الوجد ومعنى الوجد هو اصادف القلب من فزع او

غم اورؤية معنى من احوال الآخرة او كشف حالة بينه
 وبين الله عز وجل قالوا هو سمع القلوب وبصرها
 قال الله جل وعز فانها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب
 التي في الصدور وقال تعالى او القمى السمع وهو شهيد
 فمن ضعف وجد توأجد والتوأجد ظهور ما يجذب
 باطنه على ظاهره ومن قوى تمكن فمكن قال الله تعالى
 تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم
 وقلوبهم الخ ذكر الله قال النوري الوجود لهب ينشأ
 في الاسرار فيخرج عن الشوق فتنطرب الجوارح طربا
 او خرونا عند ذلك الوارد وقالوا الوجود مقرون بالزوال
 والمعرفة ثابتة لا تزول انشدونا للجنيدي شعر
 الوجد يطرب من في الوجد راحته

والوجد عند حضور الحق مفقود
 قد كان يطربني وجدي فاشغلني
 عن رؤية الوجد ما في الوجد موجود
 وانشدونا لبعض الكبار شعر
 ابدى المحاب فذل في سلطانه
 عز الرسوم وكل معنى يحضر
 هيهات يدرك بالوجود وائتمنا
 لهب التواجد من عجز يقهر
 لا الوجد يدرك غير رسم دأثر
 والوجد يد شرحين يبدو والمنظر
 قد كنت اطرب الوجد مروعا
 طورا يغيبني وطورا احضر

افنى الوجود بشاهد مشهود
 افنى الوجود وكل معنى يذكر
 وقال بعضهم الوجد بشارات الحق بالترقى الى
 مقامات مشاهداته وانشدونا بعضهم
 من جاد بالوجد اخرى ان يجود بما
 يفنى الوجود من الافضال والمنز
 ايقنت حين بدا بالوجد يبعثني
 ان الجواد به يوفى على الحسن
 للشبلي رحمه الله شعر
 الوجد عندي جمود ما لم يكن عن شهودي
 وشاهد الحق عندي ينفي شهود الوجود
 ومنها الغلبة الغلبة حال تبدو

للعبد لا يمكن معها ملاحظة السبب والامرات الادب
 ويكون مأخوذاً عن تمييز ما يستقبله فربما خرج
 الى بعض ينكر عليه من لم يعرف ظاهه ويرجع على
 نفسه صاحبه اذا سكنت غلبات ما يجده ويكون
 الذي غلب عليه خوف اوهيبة او اجلال اوجيا
 او بعض هذه الاحوال كما جاء في الحديث عن ابي
 لبابة بن عبد المنذر حين استشاره بنو قريظة
 لما استنزلهم النبي صلى الله عليه واله على حكم سعد
 بن معاذ فاشار بين الى حلقه انه الذبح ثم ندم
 على ذلك وعلم انه قد خان الله ورسوله فانطلق
 على وجهه حتى ارتبط في المسجد الى اعمود من عمد
 وقال لا ابرح مكان هذا حتى يتوب الله علي تصفت

فهذا لما أن غلب عليه الخوف من الله جل وعز خال بينه
وبين ان يأتي رسول الله صلى الله عليه واله وكان
الواجب عليه لقول الله جل وعز ولو انهم اذ ظلموا
انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
الآية وليس في الشريعة الارتباط بالسواري والعهد
وقال النبي صلى الله عليه واله لما ان استبطاه انا
لوجاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فما انا بالذي
اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه فانزل الله
توبته فاطلقه النبي صلى الله عليه واله وكما غلب
على عمر حية الدين حين اعترض على رسول الله ص
لما ان يراد ان يصلح المشركين عام للحديبية
فوشب عمر حتى اتى ابا بكر فقال يا ابا بكر اليس برسول الله

عليه السليم قال بلى قال السنابا المسلمين قال بلى قال
اليسوا بالمشركين قال بلى قال فعلى ما نعطى الدنية
في ديننا فقال ابو بكر يا عمر الزم غزيرة فاني اشهد
انه رسول الله فقال عمرو انا ايضا اشهد انه رسول
الله ثم غلب عليه ما يحب حتى اتى رسول الله صلى الله
عليه واله فقال له مثل ما قال لابي بكر واجابه
النبي صلى الله عليه واله كما اجابه ابو بكر حتى قال
انا عبد الله ورسوله لن اختلف امره وان ابيضعني
قال فكان عمر يقول فما زلت اصوم واتصدق واعتيق
واصلي من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي
الذي تكلمت به حتى رجوت ان يكون خيرا وكاعترا
عليه صلى الله عليه واله ايضا حين صلى على عبد الله

بن ابي قال عمر فتولت حتى قُت في صدره وقلت يا
رسول الله اتصلي علي هذا وقد قال يوم كنا وكذا بعد
ايامه حتى قال له اخبرني يا عمر اني خيرت فاخبرت
وصلي عليه قال عمر فحجبت لي وجراني على رسول
صلى الله عليه واله ومنه حديث ابي طيبة حين حُجم
النبى صلى الله عليه واله والفسرب دمه وذلك محظور
في الشريعة ولكنه فعله في حال الغلبة فعذرهم
النبى صلى الله عليه واله وقال لقد اخطرت محظائر
من النار فهدى وامثالها كثيرة كلها تدل على
ان حالة الغلبة حالة صحفة ويجوز فيها ما لا
يجوز في حال التسكون ويكون السكون فيه بما هو ارفع
من الجبال امكن واتم حالة كما كان ابو بكر ومنها

السكر

السكر وهو ان يغيب عن تمييز الاشياء ولا يغيب
عن الاشياء وهو ان لا يميز بين مرافقه وملاذبه و
بين اضدادها في موافقة الحق فان غلبت وجود
الحق تسقطه عن التمييز بين ما يولمه ويُلذّه
كما روي في بعض الروايات في حديث حارثة انه قال ان سوي
عندي حجرها ومدرها وذهبها وفضتها وكما قال عبد الله
بن مسعود والله ما ابالي على اى الحالين وقعت على
غنى او فقر ان كان فقرا فان فيه الصبر وان كان غنى
فان فيه الشكر ذهب عنه التمييز بين الارفق
به وضده وغلب عليه روية ما للحق من الصبر
والشكر والصحو الذي هو عقيب السكر وهو
ان يميز ويعرف المولى من المله فيختار المولى في

مواقفة الحق ولا يشهد الا لم يل يجبد لذة في العولم
 كما جاء عن بعض الكبار انه قال لو قطعني البلاء
 اربا ربا ما ازددت لك الاجابجا وعن ابى
 الدرداء رضى الله عنه انه قال الحب الموت شيئا
 الى ربى واحب المرض تكفير الخطيى واحب
 الفقر تواضعا لربى وعن بعض الصحابة انه قال
 يا حبتنا الكسر وهان الموت والفقر وهذه
 الحالة اتم لان صاحب السكر يقع على المكروه
 من حيث لا يدري ويفيق عن وجوه التكره
 وهذا يختار الالام على الملاذ لرؤية ثواب او
 مطالعة عوض وهو مثل من الالام ومتلذذ
 فى الملاذ فهو يبعث الصبر والشكر انشروا بعض الكبار

كفاك

كفاك بان الصحو او جدك اني
 فكيف نجبال السكر والسكر اجد
 فخالاك الى حالان صحو و سكرة
 فلا نزلت فى حالى اصحو واسكر
 معناه يقول ان حالة التميز اذا سقط عني
 ويكون الله تعالى هو الذى يصرفنى فى وظائفه و
 يراعينى فى احوالى وهاتان حالتان تجربان عيلى
 وهما لله لا لى فلا زلت فى هاتين الحالتين ابدا
 ومنها الغيبة والشهود ومعنى الغيبة
 ان يغيب عن حظوظ نفسه فلا يراها وهى اعنى
 الحظوظ قائمة معه موجودة فيه غير انه غائب
 عنها بشهود ما للحق كما قال ابوسليمان الداراني

وبلغه انه قيل للاوزاعي رأينا جاريتك الزرقاء في
السوق فقال او زرقاء هي فقال ابو سليمان انفتحت
عيون قلوبهم فانطبقت عيون رؤسهم اخبر
ان غيبته عن زرقاء كانت مع بقاء لذة الحور
فيه لقوله او زرقاء هي والشهود ان يراها
بالله لا بنفسه ومعنى لك ان ياخذ ما ياخذ بحال
العبودية وخضوع البشرية لا لذاته والشهود غيبه
اخرى وراء هن وهي ان يغيب عن الفناء والقاني
بشهود البقاء والباقي لا غير كما اخبر حارث عنه
ويكون الشهود شهود غلبة لاشهود عيان وتكون
غيبته عما غاب غيبة شهود الضر والنفع لا
غيبه استتار واحتجاب انشودنا للنوري

شهدت ولم اشهد لحاظ الحظته
وحسب لحاظ شاهد غير مشهد
وغبت مغيبا غاب الغيب غيبة
فلاح ظهور غيبه غير مفقد
وعبر بعض مشايخنا عن الشهود فقال الشهود
ان تشهد ان تشهد مستحق له معدوم الصفة
لما غلب عليك من شاهد الحق كما جاء الاكل
ما خلا الله باطل وكما قال موسى عليه السلام
ان هي الاقتتاك لا يراى السامرى معدوم
الصفة فى شهود الحق انشودنا للنوري شعر
تسرت عن دهري بستره مويه
مخيرة فى قدر من جل عن قدرى

قل
ستصغرا

فلا الدهر يدري انى عنه غائب

ولا انا ادري بالخطوب اذا تجرى

ومنها الجمع والتفريق اول الجمع جمع الهمة وهوان تكون الهوم كلها هاء واحداً في الحديث من جعل الهوم هاء واحداً المعاد كقائه الله سايز هو مه ومن تشعبت به الهوم لم يبال الله في اتي اوديتها هالك وهذا حال المجاهدة والرياضه والجمع الذي يعنيه أهله هوان يصير ذلك حاله وهوان لا يتفرق هومه فيجمعها تكلف العبد بل تجتمع الهوم فتصير بشهود الجامع لها هاء واحداً ويجعل الجمع اذا كان بالله وحده دون غيره والتفريقه التي هي عقيب الجمع هوان

يفرق

يفرق بين العبد وبين هومه في حظوظه وبين طلب مرافقه وملاذبه فيكون متفرقا بينه وبين نفسه فلا تكون حر كانه لها وقد يكون المجموع ناظرا الى حظوظه في بعض الاحوال غير انه ممنوع منها قد حيل بينه وبينها لا يتاقي له منها شئ وهو غير كاره لذلك بل هو مريد له لعله بانه فعل الحق به واختصاصه له وجزبه آياه مادونه اليه سئل بعض الكبار عن الجمع ما هو فقال جمع الاسرار بان ليس منه بد وقهرها فيه اذ لا شبه له ولا ضد وقال غير جمعهم به حين وصلهم بالقصه عنه وقرتهم عنه حين طلبوه بما منهم فنسخ التثنيه لارتياحه بالاسباب وحصل الجمع بين

شاهد في كل باب التفرقة التي عبر عنها هي التي قبل الجمع
معناه ان التقرب اليه بالاعمال تفرقة واذا شاهد
مقربا لهم فهو للجمع انشدوا البعض الكبار
الجمع افقدهم من حيث هم قدماء
والفرق اوجدتهم حينئذ بلا اثر
فانت نفوسهم والقوت فقدم
في شاهد جمعوا فيه عن النشر
وجمعهم عن نفوت الرسم محوهم
عما يؤثرون التلوين بالغير
والحين حال تلاشت فقدمهم
عن شاهد الجمع اضمار بلا صور
حتى توافي لهم في الفرق ما عطف

عليهم منه حين الوقت في الحضر
فالجمع غيبتهم والفرق حضرهم
والوجد والفق في هذين بالنظر
معنى قوله للجمع افقدهم من حيث هم اي علمهم
بوجودهم للحق في علمه بهم افقدهم في الحين الذي
صاروا موجودين لهم فجعل الجمع حالة العدم
حيث لم يكن الا علم الحق بهم والفرق حالة ما
اخرجهم من العدم الى الوجود وقوله فانت نفوسهم
اي راوها حين الوجود كما كانوا اذ هم فقود
لا يملكون لانفسهم ضررا ولا نفعا ولا يتغير علم
الله فيهم وقوله وجمعهم هو ان يحوهم عن نفوت
الرسم وهي افعالهم واوصافهم في انها لا تؤثر

الحضر

اثرناوين او تفسير بل يكون على علم الله جل وعز
 وقدره وحكمه وتلاشت حال حين وجودهم في قدم
 العلم اذ كانوا معلومين لا موجودين مصورين واذ
 اوجدهم اجري عليهم ما سبق لهم منه فالجمع ان يغيبوا
 عن حضورهم وشهودهم اياهم متصرفين والفرق
 ان يشهدوا افعالهم واحوالهم والوجد والفق
 حالتان متغايرتان لهم لا الحق تعا ومنها
 التجلى والاستتار قال سهل التجلى على ثلثة
 احوال تجلخ ايت وهي الكاشفة وتجلخ
 صفات الذات وهي موضع النور وتجلخ حكم
 الذات وهي الاخرة وايضا معنى قوله تجلخ ايت
 وهي الكاشفة كشوف الغلبة في الدنيا كما قال

عبد الله بن عمر كنا نترى ايا الله في ذلك المكان
 يعنى في الطواف وهو قوله صلى الله عليه واله
 كانك تراه وكشوف عيان في الاخرة ومعنى قوله
 موضع النور هو ان يتجلخ قدرته عليه فلا يخاف
 غيره به وكفايته له فلا يرجو سواه وكذلك جميع
 الصفات كما قال حارث بن كافي انظر الى عرش ربي
 بارزا وكاني وكاني يتجلخ له كلامه في اخباره فصا
 الخبر كالعيان وحكم الذات كون في الاخرة فرتق
 في الجنة وفرتق في السعيرة قال بعض الكبار
 علامة تجلخ الحق على الابرار هو ان لا يشهد السر
 ما سيطر عليه التعبير او يحويه الفهم فنعتبر
 او فهم فهو خاطر استدلال لا ناظر اجلال

معناه انه يشهد ما لا يمكنه العبارة عنه لانه لا يشهد
الاتعظما وهيبه فيسقطه ذلك عن تحصيل ما شاهد
من الحال وانشرونا شعر
اذا ما بدت لي تعاظمتها
فاصدت في حال من لم يصد
اجره اذا غبت عني به
واشهد وجددي له قد فقد
فلا الوصل يشهدني غيره
ولا انا اشهدك منفرد
جمعت وفرقت عني به
ففرقت التواصل مشي العدة
معناه اذا ما بدت الحقيقة غلب علي التعظيم

فاغيب

فاغيب في شاهد التعظيم عن يهود التحصيل
فاكون من لم يبد له وانما يكون وجودي له اذا
غلبت عني واذا غبت فقد وجودي في حالة الوصل
الذي هو قناني لا يشهدني غيره وحالة الانفراد
وقيامي بصفتي يغيبني عن سموده فكان جمعي
فرقت عني فتكون حالة الوصل هو ان يكون الله
جل وعز مصر في فلا اكون انا في افعالي فهو
الله تعا لانا كما قال الله تعا وما ميت اذ ميت
ولكن الله رمي ومن جهنة العلم هو الله تعا مصر في
وانا به مصرت فيكون العبود والعبد وقال
بعضهم العجلي رفع حجب البشيرة لان يتلون
ذات الحق جل وعز والاستقار ان تكون البشيرة

حائلة بينك وبين شهود الغيب ومعنى رفع حجة
 البشرية ان يكون الله تعالى يفتك تحت موارِد
 ما يبذلك من الغيب لا يوتى البشيرة لا تقاوم احوال
 الغيب والاستتار الذي يعقب التجلي هو ان يستتر
 الاشياء عنك فلا تشاهدها كما قال عبد الله بن عمر
 حين سلم عليه انسان في الطواف فلم يرد اليه
 فشكاه فقال كنا نرايا الله اخبر عن تجلي
 للحق له بقوله كنا نرايا الله وعن الاستتار يغيبه
 عن السلم عليه انشدونا لبعض الكبار
 سرائر الحق لا تبدو لمخجيب
 اخفاء عنك فلا تعرض لخبفيه
 لا تعن نفسك فيما استتدركه

حاشا للحقيقة ان تبدوا فتوتيه
 ومنها الفناء والبقاء فالفناء
 هو ان تفتى عنه المحفوظ فلا يكون له في شئ
 حظ ويسقط عنه التميز فناء عن الاشياء
 كلها شغلا بمن فنى به كما قال عامر بن عبد الله
 ما ابالي امرأة رايت ام حايطا والحق يتولى
 نصريفه فيصرفه في وظائفه ومواقفاته
 فيكون محفوظا فيما الله عليه ما خوذ الخماله
 وعن جميع المخالفات فلا يكون له اليها سبيل
 وهو العضة وذلك معنى قوله كنت له سمعا بصيرا
 للخبر والبقاء الذي يعقبه هو ان يفنى عماله
 ويبقى بما الله قال بعض الكبار البقاء مقام النبيين

عليهم السلم البسوا التكينه لا ينعم ما حل عليهم
 عن فرضه ولا عن فضله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 والباقي هو ان تصير الاشياء كلها له شيئا واحدا
 فيكون كل حر كاته في موافقات الحق دون مخالفة
 فيكون فانيا عن المخالفات باقيا في الموافقات
 وليس معنى ان تصير الاشياء كلها له شيئا واحدا
 فيكون كل حر كاته في ان تصير المخالفات له موافقات
 فيكون بائنا عن امره كما امر به ولكن على معنى ان لا يجزي
 عليه الا ما امر به وما يرضاه الله دون ما يكرهه
 ويفعل ما يفعل الله لا يحفظ له فيها في عاجل ولا
 اجل وهذا معنى قولهم يكون فانيا عن اوصافه
 باقيا باوصاف الحق لان الله تعالى انما يفعل الاشياء

لغيره لانه لا يجزيه نفعا ولا يدفع به ضرا تعالى
 الله عن ذلك وانما يفعل لينفع الاغيارا ويضرهم
 فالباقي بالحق عن نفسه يفعل الاشياء لا يجزي
 منفعة الى نفسه ولا يدفع مضرة عنها على معنى
 انه لا يقصد في فعله جبر النفعة ودفع المضرة
 قد سقطت عنه حظوظ نفسه ومطالبه منافها
 بمعنى القصد والنية لا بمعنى انه لا يجد حظا فيها
 فعل ما الله عليه يفعل الله لا لاطع ثواب ولا
 لخوف عقاب وهما اعني الخوف والاطع باقيا ان
 معه قايما فيه غير انه يرغب في ثواب الله
 لموافقة الله جل وعز لانه يرغب فيه وامر ان
 يسئل ذلك ولا يفعل لذته نفسه ويخاف عقابه

لموافقته لانه احب ان يخاف عقابه فهو يخاف
العقاب لذلك لا من اجل الالم ويفعل سائر
الحركات لحظ الغير لا لحظ نفسه وكما قيل المؤمن
ياكل بثمرة عياله انشدونا لبعضهم
افناء عن حظه فيما التربه
وظل يبقبه في رسم ليمسده
لياخذ الرسم عن رسم يكاشفه
والستر يطغ عن حق يراعيه
فجمله الفناء والبقاء ان يفنى عن حظوظه ويعني
بحظوظ غيره وفناء عن شهود المخالفات والحكا
بها قصدا وعزما وبقا في شهود الموافقات والحكا
بها قصدا وفعلا وفناء عن تعظيم ما سوى الله

وبقاء في تعظيم الله عز وجل شغله الحق عن غير
والنفس غير الحق لا محالة ومن فناء تعظيم ما سوى الله
حديث ابي حازم حيث قال ما الدنيا انا ما مضى
فاحلام وما بقي فاما نتي وغرور وما الشيطان
حتى يهاب منه فلقد اطيع فمانع وعصى فاضر
وكان كانه لا دنيا عنده ولا شيطان ومن
فناء للحظوظ حديث عبد الله بن مسعود حيث
قال ما علمت ان في اصحاب رسول الله صلى الله
عليه واله من يريد الدنيا حتى قال الله جل وعز
منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فكان
فانيا عن ارادة الدنيا ومن ذلك حديث طارث
عزفت نفسي عن الدنيا فكا نى انظر الى عرش

ربي بارزاً فني عن العاجلة بالأجلة وعن الاغيار
 بالخبثار ومنها حديث عامر بن عبد القيس قال ان
 تختلف في الاستنّة احب الي من ان اجداً ما
 ما تذكرون اي في الصلوة حتى قال الحسن اصطنع
 الله ذلك عندنا وفناء هو الغيبة عن الاشياء لئلا
 كما كان فناء موسى عليه السلام حين تجلى ربه للجبل
 فخر موسى صعقا فلم يخبر في الثاني من حاله
 عن حاله ولا اخبر عنه مغيّب به عنها وقال
 ابو سعيد الخزاز علامة الفاني ذهاب حظه من
 الدنيا والاخرة الامن الله جل وعز ثم يبذل ياد
 من قدرة الله فيريه ذهاب حظه من الله اجلالاً
 لله ثم يبذل ياد من الله فيريه ذهاب حظه وتبعي

من رؤية ذهاب حظه

رؤية ما كان من الله الله وينفرد الواحد الصمد في ابتداء
 فلا يكون لغير الله مع الله فناء ولا بقاء قال
 الشيخ رحمه الله معنى هاب حظه من الدنيا مطالبة
 الاعراض ^{الاولى} ومن الاخرة مطالعة الاعراض فيبقى حظه
 من الله تعالى وهو رضاه عنه وقربه منه ثم ترد عليه
 حالة من اجلال الله تعالى يقرب مثله او يرضى
 عن مثله استحقاقاً لنفسه واجلالاً لربه ثم ترد
 عليه حالة يستوفيه حق الله جل وعز فيغيّبه
 عن رؤية صفته التي هي رؤية ذهاب حظه فلا يبقى
 فيه الا ما من الله اليه ويفني عنه ما منه الى الله فيكون
 كما كان اذ كان في علم الله قبل ان يوجد سبق له منه
 ما سبق من غير فعل كان منه وعبارة اخرى عن الفناء

ان الفناء هو الغيبة عن صفات البشرية بالجمل المولاه من
 نفوت الالهية وهو ان يفتى عنه اوصاف البشرية
 التي هي الجمل والظلم لقوله تعالى وجلها الانسان
 انه كان ظلوما جهولا ومن اوصافه الكنود
 والكفور وكل صفة ذميمة تفتى عنه بمعنى ان يغلب
 علمه جهله وعدله ظلمه وشكره كفرانه وامثالها
 قال ابو القاسم فارس الفناء حال من لا يشهد صفة
 بل يشهد ما مغورة بمعنىها وقال فناء البشرية
 ليس على معنى عدمها بل على ان تعمر بلذة توفي على
 رؤية الالم واللذة الجارية على العبد في الحال
 كصويبات يوسف عليه السلم قطعن ايديهن لفناء
 اوصافهن ولما ورد على اسرارهن من لذة النظر

الى يوسف عليه السلم قطعن ايديهن ما غيبتهن عن الم
 ما يدخل عليهن من قطع ايديهن قال بعض اهل
 العصر غابت صفات القاطعات اكفها
 في شاهد هو في البرية ابدع
 ففتين عن اوصافهن فلم يكن
 من نعمتهن تلذذ وتوجع
 وقيام امرأة العزيز بيوسف
 يد نفيه ما كان يوسف يقطع
 وانشدونا في الفناء
 ذكرنا وما كنا لننسى فنذكر
 ولكن نسيم القرب يد وفيه
 فافنى به عنى وابقى به له

اذ الحق عنه مخبر ومعبر
 ومنهم من جعل هذه الاحوال كلها حالا واحدا
 وان اختلفت عباراتها جعل الفناء بقاء والجمع
 تفرقه وكذلك الغيبة والشهود والسكر والصحو
 وذلك ان الفاني عماله باق بالحق والباقي با
 للحق فان عماله والفاني مجموع لانه لا يشهد الا
 للحق والمجموع مفارق لانه لا يشهد اياه ولا الخلق
 وهو باق لدوامه مع الحق وهو جامع به وهو
 فان عما سواه مفارق لهم وهو غائب سكران
 لزوال التمييز عنه ومعنى زوال التمييز هو
 ما قلناه من الالام والملاذ ولعنى ان الاشياء
 يتوحد له فلا يشهد مخالفة اذ لا يصرفه للحق

الافى موافقته وانما يميز بين الشيء وغيره فاذا
 صارت الاشياء شيئا واحدا سقط التمييز
 وعبر جماعة عن الفناء بان قال يؤخذ العبد
 من كل رستم كان له وعن كل مرسوم فيبقى في
 وقته بلا بقاء يعلمه ولا فناء يشعربه ولا وقت
 يقف عليه بل يكون خالقه عالما ببقائه و
 فناءه ووقته وهو حافظ له عن كل مذموم
 واختلفوا في الفاني هل يرد الى بقاء الاوصيا
 ام لا قال بعضهم يرد الفاني الى بقاء الاوصيا
 محالة الفناء لا يكون على الدوام لان دوامها
 يوجب تعطيل الجوارح عن اداء المفترضات
 وعن حرركاتها في امر معاشها ومعادها ولا يلبى العباد

بن عطاء في ذلك كتاب سماه كتاب عود الصفات
 وبنها واما الكبار منهم والمتحققون فلم يروا
 ردة الفاني الى ثبائه الاوصاف منهم الجنييد والخراز
 وابوالحسين النوري وغيرهم والفناء فضل من الله
 عز وجل وموهبة للعبد واکرام منه له و
 اختصاص له به وليس هو من الافعال الملكتسبه
 وانما هو شيء يفعله الله بمن اختصه لنفسه
 واصطنعه له فلوردة الى صفته كان في ذلك
 سلب ما اعطى واسترجاع ما وهب وهذا غير
 لايق بالله عز وجل او يكون من جهة البداء والبداء
 صفة من اصطفاه العلم وهذا عن الله منفي
 او يكون ذلك غرورا وخرعا والله تعالى لا يوصف

بالغرور

بالغرور ولا يخادع المؤمنين وانما يخادع المنافقين
 والكافرين وليس مقام الفناء يدرك بالاكتساب
 فيجوز ان يكتسب ضد فان عورض بالايان و
 الرجوع عنه وهو افضل المراتب وبه يدرك
 جميع المقامات اجيب عنه ان الايمان الذي
 يجوز الرجوع عنه هو الذي اكتسبه العبد من اقرار
 بلسانه وعمل باركانه ولم يخامر الايمان حقيقة
 من قبل الشهود ولا من صحة العقود ولا كتبه
 اقر بشئ وهو لا يدري حقيقة ما اقر به كما جاء
 في الحديث ان الملك يقول للعبد اذا وضع في
 حجره ما قولك في هذا الرجل فيقول سمعت
 الناس يقولون شيئا فقلت هذا شاك غير متيقن

او يكون اقرب لسانه وانطوى على تكذيبه كما لنا قولنا
اقرب لسانه وكذب بقلبه وضمير خلافة وكلمة اقرب
لسانه ولم يكذب بقلبه ولا اضمر خلافة ولكن
لم يقع له صحة ما اقرب به كتابا ولا شاهدا ولم
يكتب تحقيقه من جهة العلم فقوم له الدليل على
صحته ولا شاهد بقلبه خالا ازال عنه الشكوك
وقد سبق له من الله الشقاء فاعترضت له شبهة
من خاطر او ناظر فغيبتة فانتقل عنه الى ضد
فاما من سبق له من الله الحسن فان الشبهات
لا تقع له والعواض تزول عنه كتابا من علم الكنا
والسنة ودليل العقل فيزيل خواطر السوء عنه
ويرد شبهات الناظر له اذ لا يجوز ان يكون المخالف

الحق دلائل الحق فهذا لا تعترضه الشكوك او يكون
ممن وقعت له صحة الايمان ويرد الله عنه خواطر
السوء باعتصامه بالجملة ويرد الله عنه ناظر للشك
له لطفابه فلا يقابله فيسلم له صحة ايمانه وان لم
يكن عند من البيان ما يحتاج ناظر ولا ما يزيل
خاطر او يكون ممن وقع له صحة ما اقرب به شهودا
وكشوفات كما اخبر حارثه عن نفسه من شهوده ما اقر
حتى حل ما غاب عنه محل من ذلك ما حضر اكثر
لانه اخبر ابيه عزف عن الشاهد فصار الغيب له
شهودا والشاهد غائبا كما قال الداراني انفتحت
عيون قلوبهم فانطبقت عيون رؤسهم فمن وقع
له صحة ما اقرب به من هذه الجملة لم يرجع عن الاخرة

الى الدنيا ولا ترك الاولى للادنى وهذه كلها اسباب
العصمة من الله عز وجل له تصديق ما وعد بقوله
يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة فقد صح ان المؤمن الحقيقي لا
لا ينتقل عن الايمان لانه موهبة من الله له و
عطاء وفضل واختصاص وحاشا للفق ان يرجع
فيما وهب ويسترد ما اعطى وصورة الايمان
الحقيقي والرهيمي في الظاهر صورة واحدة وحقايقها
مختلفة فاما الفناء وغيره من مقامات الاختصاص
فان صورها مختلفة وحقايقها واحدة لانها ليست
من جهة الاكتاب لكن من جهة الفضل وقول
من قال يرد الفاني الى اوصافه محال لان القابل

اذا قران الله تعا اخضع عبدا واصطنعه لنفسه
ثم قال انه يردّه فكأنه قال يخضع بالاختصاص
ويصطنع بالايصطنع وهذا محال وجواز من
جهة التربية والحفظ عن الفتنة لا يصح ايضا الا
الله تعا لا يحفظ على العبد ما اتاه من جهة السلب
ولا بان يردّه عن الارتفاع الى الاوضع ولو جاز هذا
جاز ان يحفظ مواضع الفتن من الانبياء عليهم
السلم بان يردّهم من رتبة النبوة الى رتبة الولا
او ابدونها وهذا غير جائز ولطائف الله جل وعز
في عصمة انبيائه وحفظ اوليائه من الفتنة
اكثر من ان يقع تحت الاحصاء والعدو فله
اتم من ان يحصر على فعل دون غيره فان عود

بالذي اناه اياته فانسخ منها لم يعترض لان الذي
 انسخ لم يكن قط شاهداً خالاً ولا وجد مقاماً ولا
 كان مختصاً قط ولا مصطنعاً بل كان مستنداً
 مخدوعاً مكوراً به وانما اجري على ظاهره
 من اعلام المختصين وهو في الحقيقة من المردود
 وانما حلي ظاهراً بالوظائف الحسنة والاحرار
 الزكية وهو اعى القلب محبوب السرم لم يجد قط
 طعم الخضوص ولا ذوق لذة الايمان ولا عرف
 الله قط من جهة شهود كما اخبر الله تعالى عنه
 بقوله فكان من الفاوين وكما اخبر عن ابليس
 بقوله وكان من الكافرين قال جنيد ان ابليس
 لم ينل شهادته في طاعته وادم صلى الله عليه

والله لم يفقد شهادته في المعصية وقال يونس
 والله ما رجع من مرجع الا من الطرق ولو وصلوا
 اليه ما رجعوا عنه والفاني يكون محفوظاً في
 وظائف الحق كما قال جنيد وقيل له ان بالحسين
 التوري قائم في المسجد الشونيزي منذ ايام لا
 ياكل ولا ينام ولا يشرب وهو يقول الله
 الله ويصلي الصلوة لاوقاتها فقال بعض من حضر
 انه صاح فقال جنيد لا ولكن ارباب المواجد
 محفوظون بين يدي الله في مواجيدهم فان رُدَّ الى
 الاوصاف لم رُدَّ الى اوصاف نفسه ولكن
 يقام مقام البقاء باوصاف الحق وليس الفاني
 بالصق ولا المعق والزائل عنه اوصاف الشبهة

فيصير لها اوروطانيا ولكن من فنى عن شهود حفظه
 كما اخبرنا قبل الفانى احد عيافين اما عين لم
 ينضب اما اولاد قدوة فيجوز ان يكون فتاوى
 غيبة عن اوصافه فيرى بعين القاهة وزوال
 العقل لزوال تميزه في مرافق نفسه وطلب حفظه
 وهو على ذلك محفوظ في وظائف الحق عليه وقد
 كان في الامة منهم كثير منهم هلال عبد كان للغير
 ابن شعبه في جنوة النبي صلى الله عليه واله واوين
 القرنى في ايام عمر بن عبد العزيز وعمر وعلى فخلق كثير
 الى ان كان عليان وسعدون وغيرها او يكون
 اماما يقتدى به وربط به غير ممن يسوسه
 فاقم مقام السياسة والتاديب فهذا ينقل الى

حال البقاء فيكون تصرفه باوصاف الحق باوصاف
 نفسه والمتصرف باوصاف الحق هو اذ كرنا
 قبل وسئل جنيد عن الغرسة فقال هو مضاف
 الاصابة فقيل له ففى المتفرق في وقت الصافية
 او على الاوقات قال لا بل على الاوقات لانها
 موهبة فهو معه كائنة دائمة فاخبر ان الملو
 تكون دائمة ومن تتبع كتب القوم وفهم اشاراتهم
 علم ان قولهم ما حكيناها فان هذه المسئلة
 وامثالها ليست بمبصوبات لهم ولا مفروقات
 بل يعرف ذلك من قولهم نفهم رموزهم ودراسياتهم
 في حقايق المعرفة
 قال بعض الشيوخ المعرفة مفترقان معرفة حق ومعرفة

حقيقة معرفة الحق اثبات وحدانيته على ما ابرز
 من الصفات والحقيقة على ان لا سبيل اليها
 لامتناع الصمدية وتحقق الربوبية قال الله جل
 وعز ولا يحيطون به علما لان الصمد هو الذي
 لا يدرك حقائق نفوسه وصفاته قال بعض الكبراء
 المعرفة اجزاء السر بصنوف الفكر في
 مراعات ما جرد الادكار على حسب قول الاعلام
 الكشوف ان يشاهد السر من عظمة الله وتظيم
 حقه واجلال قدره ما تعجز عنه العبارة سئل
 جنيد عن المعرفة فقال هي تردد السر بين تعظيم
 الحق عن الاخطاة واجلاله عن الدرك فيا
 لها حيرة لاله حطم من احد ولا احد من حفظ

واذا هو وجود يتردد في القدم لانهما العبارة عنه
 لان المخلوق مسبق والمسبوق غير محيط بالسابق
 معنى هو وجود يتردد في العدم يعني صاحب
 الحال يقول هو موجود عيانا وشخصا وكانه
 معدوم صفة ونقما وعن جنيد ايضا قال
 المعرفة هي شهود الخواطر بعواقب المصير وان
 لا يتصرف العارف بسرف ولا يقصير معناه
 لا يشهد حاله وانما يشهد سابق علم الحق فيه
 وان مصيره الى السابق له منه ويكون مصرفا
 في الخدمه والتقصير قال بعضهم المعرفة اذا وردت
 على السرفاق السر عن حمله كالشمس منع شعاعها
 عن ادراك نهاليتها وجوهرها قال ابن الفرغاني

من عرف الرثم تجبر ومن عرف الوسم تحير ومن
عرف السبق تعطل ومن عرف الحق تمكن
ومن عرف الحق تمكن معناه من شاهد نفسه
قا بما بوظائف الحق اعجب ومن شاهد اسبق
له من الله تعالى تحير لانه لا يدري ما علم الحق
وبما اذا جرى القلم فيه ومن عرف ان ما سبق
له من القسمة لا يتقدم ولا يتاخر تعطل عن الطلب
ومن عرف الله بالقدرة عليه والكفاية له تمكن
فلا يضطرب عند المخوفات ولا عند الحاجات
ومن عرف ان الله متولى امور تدلل له في احكامه
واقضيته قال بعض الكبار اذا عرفه الحق اياته
اوقف المعرفة حيث لا يشهد محبة ولا خوفا

ولا رجاء ولا فقرا ولا غنى لا نهادون الغايات
والحق وراء النهايات معناه انه لا يشهد هذه
الاحوال لانها اوصافه واوصافه اقصر من ان
يبلغ ما يستحقه الحق من ذلك اتشدوا بالبعض
راعتني بالحفاظ حتى

حميت عن مرتجع وسنة ناكورده
فانت عند الخصام عندي

وفي ظمائي فانت رايي
اذا امتطى العارف المعلى
سرا الى منظر علي
وغاص في حجر غزار
يفيض بالخاطر الوحي

فض ختام الغيوب عما
 يجسي فؤاد الشجى الويل
 من حارفي دهشة التلا
 ابصرته ميتا حيا
 يعنى من حيزته دهشة ما يبذوله من
 شاهد تعظيم الله واجلاله ابصرته حيا
 كيت يفنى عن روية مامنه ولا يجد متقدما
 ولا متأخرا في التوحيد
 اركان التوحيد سبعة افراد القدم عن الحديث
 وتزبه القديم عن ادراك المحدث له وترك
 التساوي بين النفوت وازالة العلة عن الربوبية
 واجلال الحق عن ان تجري قدرة الحديث عليه

قلونه ونزهه عن التميز والتامل وتبريته عن
 القياس قال محمد بن موسى جملة التوحيد ان كل
 ما يتسع به اللسان او يشير اليه البيان من تعظيم
 او تجريد او تفريد فهو معلول والحقيقة وراء
 ذلك معناه ان كل ذلك من اوصافك و
 صفاتك محدثة معلولة مثلك وحقيقة الحق
 هو وصفه له قال بعض الكبراء التوحيد
 افرادك متوجدا وهو ان لا يشهدك الحق
 اياك قال فارس لا يصح التوحيد ما بقيت
 عليك علة من التجريد والموجد بالقول
 لا يشهد السر متفردا به والمتوجد بالخال غائب
 بحاله عن الاقوال وروية الحق حال لا يشهد

الاكل ما له ولا سبيل الى توحيد بلا قال ولا
 حال قال التوحيد هو الخروج عن جميعك
 وبشرط استيفاء ما عليك وان لا يعود عليك
 ما يقطعك عنه معناه تبدل مجودك في اداء
 حق الله ثم تتبرأ من رؤية اداء حقه ويشوق
 التوحيد عن اوصافك فلا يعود عليك منها شيء
 فانه قاطع لك عنه قال الشبلي رحمه الله لا يتحقق
 العبد بالتوحيد حتى يستوحش من ستره وحشته
 لظهور الحق عليه قال بعضهم الموحدين
 حال الله بينه وبين الدارين جميعا لان الحق يحيى
 حريمه قوله جل وعز نحن اولياء هم في الحيوة
 الدنيا وفي الاخرة فلا تردكم الى معنى سوانا

في الدنيا والاخرة علامة الموحدين لا يجري عليه
 ذكر اخطار ما لا حقيقة له عند الحق فالشاهد
 عن ستره مصروفه والاعواض عن قلبه مطروقة
 فلا شاهدا يشهد ولا عوضا يعبد ولا ستر
 يطالعه ولا يراي لا حظه هو في حقه عن حقه
 محجوب وفي حظه عن حظه مسلوب فلا نصيب
 له في نصيب وهو ما سور في اوفر النصيب معنا
 هو قائم بحقه محجوب عن رؤية قيامه بحقه
 مسلوب عن حظوظه وهو يرى نفسه قائمة
 بحظوظها ونصيبه من الحق وجود الحق وهو فيه
 ما سور ليس له متقدم ولا متأخر
 في صفة العارف

سئل الحسن بن علي عن علمهما السلم متى يكون العارف
 بمشهد الحق قال اذا بدأ الشاهد وفي الشواهد
 وذهب الخواص واضمحلت الاخلاص معنى الشاهد
 يعني شاهد الحق وهو فعله بك مما سبق منه
 اليك من بركه وكرامته اياك بمعرفة وتوحيده
 والايمان به يعني رؤية ذلك منك رؤية افعالك
 وبرك وطاعاتك فترى كثيرا منك مستغفرا
 في قليل امنه وما منه فليس بقليل وما منك فليس
 بكثير وفناء الشواهد سقوط رؤية الخلق عنك
 بمعنى الضر والنفع والذم والمدح وذهاب الخواص
 وهو معنى قوله في ينطق وبي يبصر الخبر ومعنى
 قوله اضمحل الاخلاص ان لا تراك مخلصا وما

خلص من افعالك ان خالص ولن يخلص ابدا اذا
 رايت صفتك فان اوصافك معلولة مثلك سئل
 ذو النون عن نهاية العارف قال اذا كان كما كان
 حيث كان قبل ان يكون معناه يشاهد الله وافعاله
 دون شاهده وافعاله قال بعضهم اعرف
 الخلق بالله اشدهم تحيرا فيه قيل الذي النون
 ما اول درجة يرقها العارف قال التحير ثم الاتقيا
 ثم الاتصال ثم التحير الحيق الاولي في افعاله به ونعمه
 عنده فلا يرى شكره يوازي نعمه وهو يعلم انه مطالب
 لشكرها وان شكرها شكره نعمه يجب عليه شكرها
 ولا يرى افعاله اهلا ان يقابلها بها استحقاقا لها
 ويراهوا واجبة عليه لا يجوز له التخلف عنها قيل

قام الشبلي يوماً يصلي فبقي طويلاً ثم صلى فلما انقضى من
 صلواته قال يا ويلاه ان صليت جحدت وان لم اصل
 كفرت ثم انشد شعر
 الحمد لله على استغنى
 كضفدع تسكن في اليم
 ان هي فاهت ملاوت فاها
 او سكتت ماتت من الغم
 والحيرة الاخيرة ان يجيز في مشاهدات التوحيد
 فيضل فهمه ويخنس عقله في عظم قدرة الله
 وهيبته وجلاله وقد قيل دون التوحيد تماها
 تفضل فيها الافكار سأل ابو السوداء بعض الكبار
 فقال هل للعارف وقت قال لا مال لم قال لا ل

الوقت فرجة تنفس عن كربة والعرقة امواج تغط
 وترفع وتحط فالعارف وقته اسود مظلم ثم قال
 شرط المعارف محو الكل منك اذا
 ابدى المرید بلحظ غير مطيع
 قال ان ارس العارف من كان علمه حاله وكانت
 حركاته غلبة سئل جنيد عن العارف قال لون الماء
 لون الاناء يعني انه يكون في كل حال بما هو اولي
 فتختلِف احواله ولذلك قيل هو ابن وقته
 سئل خواتون عن العارف فقال كان ههنا
 فذهب يعني انك لا تراه في وقتين بحالة واحدة
 لان مصروفه غيره انشدونا لابن عطاء
 ولو نطقت بي السن الدهر خبرت

باني في ثوب الصباية ارفل
وما ان لها علم بقدرى وموعى
وما ذاك موهوم لاني انفتل
قال سهل بن عبد الله اول مقام من المعرفة
ان يعطى العبد يقينا في ستره تسكن به جوارحه وسلم
به في دنياه وحيرة في قلبه يفوز بها في عقباة
قلت العارف هو الذي بذل مجهوده فيما لله
وتحقق معرفة بما من الله وفتح رجوعه في الاشياء
الى الله قال الله جل وعتر ترى اعيينهم تفيض من
الدمع ما عرفوا من الحق لجوز ان يكون ما عرفوا
من الله من بتم واحسانه بقصد اليهم واقباله
عليهم واختصاصه اياهم من بين ذواتهم كما قال النبي

بن كعب بن قال له النبي صلى الله عليه واله ان الله تكلم
امرني ان اقرأ عليك فقال رسول الله او ذكرت
هناك قال نعم فبكي ابني لم ير خالا يقابله بها ولا شكرا
يوازي نعمه ولا ذكرا كما يستحقه فانقطع فبكي
وقال النبي صلى الله عليه واله الحارث عرفت فالرف
نسبه الى المعرفة والزمه اياها ولم يدركه على عمل
وسئل ذو النون عن العارف فقال هو رجل
معهم باين منهم قال سهل اهل المعرفة بالله اصحاب
الاعراف يعرفون كلا بسيماهم اقامهم مقام اشرا
بهم على الدارين وعرفهم الملكين انشدوا لبعضهم
يا لهف نفسي على قوم مضوا فقتلوا
لم اقص منهم وان طاوتهم وطير

اصبت

هم المخافيت في كبر الملوك اذا
 ابصرتهم قلت اضمار بلا صوب
 في المرید والمراد
 المرید يراد في الحقيقة والمراد مرید لان المرید
 لله لا يرید الا ابارادة من الله جل وعز تقدمت
 له قال الله تعا يجتمهم ويحبونه وقال رضى الله عنهم
 ورضوا عنه وقال جل وعز ثم تاب عليهم ليتوبوا
 وقال جل وعز ثم تاب عليهم ليتوبوا فكانت ارادته
 لهم سبب ارادتهم له اذ علة كل شئ صنعته
 ولا علة لصنعه ومن اراده الحق فحال ان لا
 يريد العبد فجعل المرید مرادا والمراد مریدا
 غير ان المرید هو الذي سبق اجتهاده كشوفه

والمراد هو الذي سبق كشوف اجتهاده فالمرید هو
 لما قال جل وعز والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
 سبلنا وهو الذي يريد الله تعا فيقبل بقلبه اليه
 ويحدث فيه لطفا يثير منه الاجتهاد فيه والاقبال
 عليه والارادة له ثم يكاشفه مكاشفة الاحوال
 كما قال حارثه عزفت نفسي عن الدنيا فاطمات
 نهارى واسهرت ليلي ثم قال فكانت انظر الى العرش
 ربى بارزا فاخبر ان كشوف احوال الغيب له كان
 عقيب عزوفه عن الدنيا والمراد هو الذي يجذبه
 للحق جذبة القدرة ويكاشفه بالاحوال فيشير
 فوق الشهود منه اجتهاد افه واقبالا عليه وتحملا
 لانقاله كسحق فرعون لما كوشفوا بالحال في الوقت

سهل عليهم تحمل ما توقعدهم به فرعون فقالوا لن نؤثرك
على اجزاءنا من البيئات والذي فطرنا فاقض ما
انت قاض وكما فعل بعمر بن الخطاب اقبل يريد
قتل رسول الله صلى الله عليه واله فاسره للحق
في بيته وكفصة ابراهيم بن ادهم خرج يطلب
الصيّد متلهياً فنودي ما لهذا خلقت ولا
بهذا امرت مرتين ونودي في الثالثه من قروب
سرجه فقال والله لا عصيت الله بعد يومى هذا
ما عصمني ربي فهذه جذبة القدرة كوشفوا
بالاحوال فاسقطوا عن النفوس والاموال
في المجاهدات والمعاملات
قال بعض الكبراء التبعديان ما وظيف الحق على

شرط الواجب وشرط الواجب الاثيان به على غير مطالعة
عوض وان شهدته فضلا بل يستوفيك عن رؤيتك
الفضل والعوض ما لله عليك في العمل في قول الله
تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
بان لهم الجنة قال ليعبدوه بالرق لا بالطمع قيل
لابي بكر الواسطي ايتي شاهد ينبغي ان يكون العبد
في حركاتها يسغى قال بشاهد الفناء عن حركاته
التي هي كائنة بغيره قال ابو عبد الله النباحي
استحلاء الطاعة ثمرة الوحشة من الحق اذ لا
يواصل الحق بها ولا يفصل ولا يعتمد عليها اعتماداً
مُعَوَّلٍ ولا يتركها تركاً معانداً بل يقم وظناً
للقربا وعبودية ويكون الاعتماد على ما في الارز

يريد باستحلاء الطاعة رؤيتها من نفسك دون
مشاهدة فضل الله عليك في التوفيق في قول
الله جل وعز ولذكر الله أكبر قال أكبر من
ان تبلغه افهامكم وتحويه عقولكم وجرى
على السنتكم وحققته نسيان ما سواه فيه
لقوله تعالى واذكره تك اذا نيت وفي قوله
كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية
اي الخالية عن ذكر الله لتعلموا انكم بفضل نيتكم
ما نلتكم لا باعمالكم قال ابو بكر القحطبي نفوس
الموحدن نفوس سئمت من جميع ما ظهر من دعواتها
وصفاتها واستباحت كل باب بدا منها وانقطعت
عن الشواهد والعوايد والفوايد وعجزت

قال ابو بكر القحطبي في تفسيره
في تفسيره في تفسيره في تفسيره

عن اظهار الدعوى بن يديه لما سمعت قوله تعالى
ولا يشرك بعبادة ربه احدا قال ابو بكر الواسطي
معنى التكبير في الصلوة كانتك تقول جللت عن
ان تواصل بهذا او تفصل بتركه اذ الفضل و
الواصل ليس بالحركات بل هو بما سبق في الازل
قال جنيد لا يكون همك في صلواتك اقامتها
دون الفرح والسرور بالاتصال بمن لا وسيلة
اليه الا به قال ابن عطاء لا يكون همك في صلواتك
اقامتها دون الهيبة والاجلال لمن رآك فيها
قال غير معنى الصلوة التجريد عن العلائق و
التفريد بالحقايق العلائق ما سوى الله والحقايق
ما لله ومن الله وقال غيره الصلوة وصل سمعت

اعنى التكبير اذ اكبر في الصلوة كما
تقول جللت عن تواصل بهذا او تفصل

فارس يقول حتى الصوم الغيبة عن رؤية الخلق برؤية
الحق لقوله تعالى في قصة مريم التي نذرت للرحمن
فلن اكلم اليوم انسيا قال الغيبي عنهم برؤية الحق فلا
استجيز في صومي ان يشغلني عنه شاغل ويقطعني
عنه قاطع ويدل عليه قوله صلى الله عليه واله الصوم
جنة اي حجاب عمادون الله في قوله الصوم لي وانا
اجزي به قال بعض الكبار يعني ان الجزاء به قال
ابوالحسن بن ابي ذر اي عرفتي هي الجزاء له به قال و
حبه ذلك جزاء فما يبلغها شي ولا يدانها سمعت
ابالحسن الحسني الهادي يقول معنى قوله الصوم
كي ينقطع الاطاع عنه طمع العدو ان يفسد لان ما
الله فلا يطعم العدو فيه وطمع النفس ان تعجب بفاتها

انما تعجب بما لها وطع المحصوم في الاخرة فانهم ياخذون
مال العبد دون ما لله هذا معنى ما فهمت من قوله قال
بعضهم جهد البلاء النظر الى النفوس والاعتماد
على الافعال فان وكل اليها فهو ذك الشقاء وفي
ذك الشقاء شامة الاعداء انشدونا للنوري شعر
اقول اكاد اليوم ان ابلغ المدى
فيبعد عني ما اقول اكاد
فما لي جهاد غير اتي مقصير
وعجزى عن طول الجهاد جهاد
وان رجائي عودة منك بالرضا
والا فخطي في المعاد بعد
انشدونا لغيره شعر

هبتني أراعيك بالاذكار لتمام
 ما يتغيبه ذوات تلون بالغير
 فكيف لي بشهود منك بجلني
 عن فتنة الوقت بل عن حجة الأثر
 يقول ان طالعت في أفعال ومجاهداتي ثوابك
 عليها وهو الذي تطلبه ارباب المجاهدات و
 اصحاب المعاملات فكيف اطالع شهود ما يجلني
 عن خوف العاقبة من تغيير الاحوال والاوقات
 وعن النظر الى حركاتي ومجاهداتي وهي التي تجيبني
 احوال القوم في الكلام على الناس
 قيل للنوري متى يمتحن الانسان الكلام على الناس قال
 اذا فهم عن الله صلح ان يفهم عباد الله واذا لم يفهم

عن الله كان بلاؤه عالما في بلاده على عباديه وقال
 السري السقطي اني اذكر مجيئ الناس الي فاقول
 اللهم هب لهم من العلم ما يشغلهم عني فاني
 لا احب مجيئهم الي قال سهل بن عبد الله انا منذ
 ثلثين سنة اكلم الله عز وجل والناس يتوهمون
 اني اكلهم قال جنيد للشبلي نحن خبرنا هذا
 العلم تجبيراً ثم خيينا في السرايب فحنت انت
 فظهرته على رؤس الملا فقال انا اقول وانا
 اسمع فهل في الدارين غيري قال بعض الكبار لجنيد
 وهو يتكلم على الناس يا ابا القاسم ان الله لا يرضى
 من العالم بالعلم حتى يجده في العلم فقام جنيد
 ولم يتكلم على الناس شهراً ثم خرج فقال لولا اتيه

بلغني عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في اخر الزمان
 يكون زعيم القوم رذلة لهم ما تكلمت عليكم قال جنيد
 لم اتكلم على الناس حتى اشار لي ثلاثون من
 البدلاء انك تصلح ان تدعوا الى الله جل وعز
 قيل لبعض الكبارم لا تتكلم على الناس فقال
 هذا علم قد ادبر وتولى والمقبل على المدبر ادبر
 من المدبر قال ابو منصور البجلي لابي القاسم
 الحكيم باي نية اتكلم على الناس فقال لا اعلم للبعيثة
 نية غير الترتك استاذن ابو عثمان سعيد بن اسمعيل
 الرازي ايا حفص الحداد وكان تلميذه في الكلام على
 الناس فقال له ابو حفص وما يدعوك اليه فقال
 ابو عثمان للشفقة عليهم والنصيحة لهم فقال لو

علمت ان الله تعالى يعذبني بدل جميع من امن به ويدخلهم
 الجنة وجرت من قلبي رضاه فاذن له فشهد ابو حفص
 مجلسه فلما قضى ابو عثمان كلامه قام سائلا فسبق
 ابو عثمان فاعطاه ثوبا كان عليه فقال ابو حفص
 يا كذاب اياك ان تتكلم على الناس وفيك
 ههنا الشرة فقال ابو عثمان وما ذاك يا استاذ قال
 اما كان فيك من النصيحة لهم والشفقة عليهم
 ان تؤثرهم على نفسك بواب السبق ثم تلوهم
 سمعت فارس يقول سمعت ابا عمرو الانماطي يقول
 كنا عند جنيد اذ مر به النوري فسلم فقال له
 جنيد وعليك السلام يا امير القلوب تكلم فقال
 النوري يا ابا القاسم غششتهم فاجلسوك على المنابر

وَنَصَحْتَهُمْ فَمَرَّ بِي فِي الْمَرْابِلِ فَقَالَ جَنِيْدٌ مَا رَأَيْتُ قَلْبِي
 آخِرَ مَنْهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فِي الْجُمُعَةِ
 الْآخَرَى فَقَالَ إِذْ رَأَيْتُمُ الصُّوفِيَّ يَتَكَلَّمُ عَلَى النَّاسِ
 فَاعْلَمُوا أَنَّهُ فَارِعٌ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ
 وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا نَالَ عَلَى مَقْدَارِ عَقُولِهِمْ
 وَمَبْلَغِ فُهُومِهِمْ وَقَالَ غَيْرُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَوْ تَقَوْلُ عَلَيْنَا
 بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ أَيْ لَوْ نَطَقَ بِالْمُؤَاجِدِ إِلَى أَهْلِ الرُّسُومِ
 يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ
 بَلِّغْ مَا تَعَرَّفْنَا بِهِ إِلَيْكَ رَأَى حَسَنُ الْمَغَازِلِيُّ رُوَيْمٌ
 بِنَ مُحَمَّدٍ وَهُوَ يَتَكَلَّمُ عَلَى النَّاسِ فِي الْفَقْرِ فَوَقَّعَ قَوْلَهُ
 مَا تَصْنَعُ بِالسَّيْفِ إِذْ لَمْ تَكُ قِتَالًا
 إِلَّا أَتَيْتَ بِمَا حَلَيْتَ هَذَا السَّيْفَ خَلَا

عَيْنَ بَعْبَارَتِهِ عَنْ جَالِيسٍ هُوَ فِيهَا وَقَالَ بَعْضُ الْكِبَارِ
 مِنْ تَكَلَّمَ عَنْ غَيْرِ مَعْنَاهُ فَقَدْ تَحَمَّرَ فِي دَعْوَاهُ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى كَمِثْلِ الْجِنِّ إِذَا جَمَلَ اسْفَنًا رَأَى
 فِي تَوَقُّقِ الْقَوْمِ وَمَجَاهِدَاتِهِمْ
 وَرَثَ حَارِثُ الْحَاسِبِيِّ مِنْ أَبِيهِ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ
 الْقَافِلُ مَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا وَقَالَ أَنَّهُ كَانَ يُرَى الْقَدَمَ
 وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو كُنَّا فِي دَارِ أَبِي بَكْرٍ بِنِ ابْنِ حَنِيفَةَ مَعَ أَبِي
 فَجْرِي ذَكَرَ صَدِيقٌ غَائِبًا عَنَّا فَقَالَ أَبُو حَفْصٍ لَوْ كُنَّا
 عِنْدَنَا كَأَعْدُ كَتَبْنَا إِلَيْهِ قَلْتُمْ هَهُنَا كَأَعْدُ وَقَدْ
 كَانَ أَبُو بَكْرٍ خَرَجَ إِلَى السُّوقِ فَقَالَ أَبُو حَفْصٍ لَعَلَّ أَبَا بَكْرٍ
 قَدِمَاتٌ وَصَارَ كَأَعْدُ لَوْ شِئْنَا فَتَرَكَ الْكِتَابَ
 وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو كُنْتُ عِنْدَ أَبِي حَفْصٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِ زَبِيْبٌ

س

فأخذت زبيبةً واحدةً ووضعها في فمي فأخذ بجذقي
 فقال يا خائن تاكل زبيبي قلت لعنقي بزهادتلك
 في الدنيا وعلى يا شارك أخذت الزبيبة فقال اجاب
 تنق بقلب لا يملكه صاحبه سمعت كثير من مثالي
 يقولون كان الشيوخ يجرّون الفقير بثلاث اذاحج
 عن غيرهم بمال واذا اتى خراسان واذا دخل اليمن
 قالوا من اتى خراسان لم ياتيه الا لافق وليس بها
 مباح فيطيب مطعمه واما اليمن فبها طرق الى الفسق
 كثير كان ابو المغيث لا يستند ولا ينام على جنبه
 وكان يقوم الليل كله فاذا غلبت عينه قعد ووضع جنبه
 على ركبته فيعض غفوة فيقبل له ارقق بنفسك فقال
 والله ما رفق بي رفقا فرجت اما سمعت السيد الربيع

صلى الله عليه واله يقول اشد الناس بلاء الانبياء
 ثم الصدّيقون ثم الامثل فالامثل قالوا ان ابا عبد الله
 اقام بمكة سنين كثيرة لم يحدث في الحرم كان يخرج
 من الحرم للحديث ثم يعود وهو على الطهارة سمعت
 فارس يقول كان ابو عبد الله المعروف بشكّكل
 لا يكلم الناس وكان ياتى الى الخرابات في سواد الكوفة
 وكان لا ياكل الا المباح والقمامات فلقبته يوماً
 فنقلته به وقلت سالتك بالله الا اخبرني الذي
 منعك عن الكلام فقال يا هذا الكون توهم فيها الحقيقة
 ولا تقع العبارة عملاً الحقيقة له ولحق تقصر الأقوال
 دونه فما وجه الكلام وتركني وتر سمعته يقول
 سمعت الحسين المغازلي يقول رأيت ابا عبد الله

القشاع ليلة قائماً على شط دجلة وهو يقول اسدي انا
 عطشان اسدي انا عطشان حتى اصبح قال وليي ببح شيئاً
 وتقول بيني وبينه وتخطر علي شيئاً وتغلي بيني وبينه
 فايث اصنع فرجع ولم يشرب وسمعه يقول سمعت بعض
 الفقهاء قال كنت سنة الهير مع الناس فانقلدت
 ثم رجعت فكلت اطوف بن الجرحي قال فرأيت ابا محمد
 الجبري وكان قد نيف على المائة فقلت يا شيخ الادعو
 فيكشف ما ترى فقال قد قلت اني افضل الاشياء فاعدت
 عليه فقال يا اخي ليس هذا وقت الدعاء هذا وقت
 الرضا والتسليم قلت بك حاجة فقال انا عطشان
 فجننته بماء فاخذ واداد ان يشرب فظن اني فقال
 هؤلاء عيال في انا اشرب لاهداشرة فردده على مات

من ساعته وسمعه يقول سمعت بعض اصحاب الجبري
 يقول سمعت الجبري يقول مكثت عشرين سنة لا
 يخطر لي ذكر الطعام حتى يحضر مكثت عشرين سنة
 اصلي الفجر على طهر عشاء الاخرة ومكثت عشرين سنة
 لا اعتقد مع الله عقدا مخافة ان يكذبني على لساني
 ومكثت عشرين سنة لا اسمع لساني الا من قلبي ثم
 حالت الحال فكثت عشرين سنة لا اسمع قلبي الا من
 لساني سمعت بعض اصحابنا يقول سمعت محمد بن سعد
 يقول خدمت ابا المغيث عشرين سنة فما رأيت به اسف
 على شيء فاته او طلب شيئاً فقد قيل ان ابا السواء
 وقف ستين وقفه وجعفر بن محمد الخادي وقف
 خمسين وقفه وكان بعض المشايخ واكبر ظني انته

ابو حنيفة الخراساني حج عشر حج عن النبي صلى الله عليه
 والله وحج عن العشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه
 والله عشر حج ثم حج عن نفسه حجة يتوسل بتلك
 الحج الى الله عز وجل في قبول حجته في لطائف الله
 جل وعز القوم وتنبههم اياهم بالهاتف قال ابو سعيد
 الخزاز بينا انا عشية عرفة فقطعني قريب الله جل وعز
 عن سوال الله ثم نازعتني نفسي ان اسأل الله فسمعت
 هاتفا يقول بعد وجود الله تسال غير الله قال
 ابو حنيفة الخراساني حججت سنة من السنين فكنت
 امشي فوقع في بئر فنازعتني نفسي ان استغيث
 فقلت لا والله لا استغيث فاستتمت هذا الخبر
 حتى مر برأس البئر رجلا فقال احدهما للاخر تعال

حتى نظمت رأس هذا البئر من الطريق فاتوا بقصبة بارية
 فهاجت اصبح ثم قلت يا من هو اقرب الي منه وسكت
 حتى طموا ومضوا فاذا انا بشئ قد دلى رجله في البئر
 وهو يقول تعلق بي فعلقته به فاذا هو سبع و
 اذا هاتفت بهتف ويقول يا ابا حنيفة هذا حسن
 بئسناك من التلف بالتلف اي من البئر بالسبع قال
 وسمعت بعض اصحابنا يقول قال الوليد السقاء قد
 الى اصحابنا يوما بالينا فقلت ذايضرتني فلما كان يوم
 من الايام دعوت الله فقلت اللهم اغفر لي فانك
 تعلم اني ما اشركت بك طرفة عين فسمعت هاتفا
 بهتف بي ويقول ولا يوم اللين قال ابو سعيد الخزاز
 كنت في البادية فانا ابي جوع شديد فطالبتني نفسي

ان اسأل الله طعما ما فعلت ليس هذا فضل المتوكلين
فطالبتني نفسي ان اسأل الله صبرا فلما هممت بذلك
سمعت هاتفا يقول شعر

ويزعم انه منا قريب

وانا لا نصيب من اتانا

ويسالنا القوي عجزا وضعفا

كانا لا اسدراه ولا يرانا

وليس هذا بصفة حال الهاتف ما حدثنا محمد بن محمد

بن محمود قال حدثنا نصر بن زكرياء قال حدثنا

عمار بن الحسن قال حدثنا سلمة بن الفضل قال حدثني

محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير

عن ابيه عباد عن عايشة قالت لما ارادوا غسل

رسول الله صلى الله عليه واله اختلفوا فيه فقالوا
والله ما ندري ان خرج رسول الله صلى الله عليه واله
من ثيابه كما خرج موتنا او نفسه وعليه ثيابه

تنبيهه اياهم بالقراسات

قال العباس بن المهدي كنت في البادية فرأيت

رجلا يمشي بين يدي حافي القدم حاسر الرأس ليس

معه ركوة فقلت في نفسي كيف يصلي هذا الرجل

ما لهذا طهارة ولا صلوة قال فالتفت الي فقال يعلم

ما في انفسكم فاحذروه قال فسقطت مغشيا علي

قال فلما افاقت استغفرت الله تعالى من تلك الرويا

التي نظرت بها اليه فيما انا امشي في بعض الطرق

فاذا هو بين يدي فلما رايت هيبته وتوقفت فالتفت

وإذا عانف يهتف ويقول غسقوه ردي ثيابه كراشا

عجايبه
بالفلسفات

الى ثم قرء وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
عن السيئات قال ثم غاب عني فما رايته بعد ذلك
او كما قال سمعت ابا الحسن الفارسي يقول قال لي
ابو الحسن المزني دخلت البادية وحدي على التجرد
فلما بلغت العمق قعدت على سفير البركة فحدثني
نفسى بقطعها البادية على التجرد ودخلها شي
من العجب فاذا انا بالكتاني او غيرم الشك
منى من وراء البركة فناداني يا حجاجم الى كم حدثت
نفسك بالباطيل قال ذوالنون رايته ففتى عليه
اطار رثته فقدرته نفسى وشهد له قلبى الولاية
فبقت بن قلبى ونفسى اتفكر فاطلع الفتى
على سيرى فنظر الى وقال يا ذا النون شعر

لا تبصرتي لكنى ترى خلقي
فانما الله داخل الصدف
ثم ولى وهو يقول
تمت على اهل ذا الزمان فما
ارفع منهم لواحد راسا
ذاك لاني فتى اخافظن
اعرفت نفسى واعرف الناسا
فصرت حراما ملكا ملكا
مدرعا بالفتوح لباسا
يشهد بصحة الفراسة ما حدثنا احمد بن علي
قال حدثنا ثواب بن يزيد الموصلي قال حدثنا
ابراهيم بن الهيثم البلدي قال حدثنا ابو صالح

محمد

كاتب الليث قال حدثنا معاوية بن صالح عن راشد بن
 سعد عن ابي امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه واله اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر سورا الله
 تنبيهه اياهم بالغواطر

قال ابو بكر بن مجاهد المقرئ قدم ابو عمرو بن العلاء
 يوما ليصلي بالناس وما كان يوم فقدم اضطرارا
 فلما تقدم قال للناس استووا فغشي عليه فلم يقو
 الا بالغد فقبل له في ذلك فقال وقت ما قلت لكم
 استووا وقع بقلبي خاطر من الله تعالى كانه يقول يا
 عبدي هل استويت لي طرفة عين حتى تقول لخلق
 استووا قال جنيد مرضت مرضة فسالت الله ان
 يعافيني فقال لي في هجري لا تدخل بي وببن نفسك

سمعت بعض اصحابنا يقول سمعت محمد بن سعدان يقول
 سمعت بعض الكبراء يقول ربنا اغفوا غفوة فانادي
 اتنا من عني ان نمت عني لا ضربت بك بالسياط
 تنبيهه اياهم في الرويا ولطائفها

قال سمعت ابا بكر محمد بن غالب يقول سمعت محمد بن
 يقول سمعت ابا بكر محمد بن علي الكتاني يقول
 رايت رسول الله صلى الله عليه واله في عادي وكا
 العادة قد جرت له انه كان يرى النبي صلى الله عليه
 والله كل ليلة اشين وخميس فيساله مسائل فجيبه
 عنها قال فرايته قد اقبل ومعه اربعة نفر فقال
 لي يا ابا بكر اتعرف هذا قلت نعم هو ابو بكر ثم قال لي
 اتعرف هذا قلت نعم هو عمر ثم قال لي اتعرف هذا قلت



الخطاب

علاء

١٣٤

نعم هو عثمان ثم قال لي تعرف هذا قلت نعم في الرابع فوقف
 ولم أجبه فاعاد علي فوقف فاعاد علي ثالثا فوقف
 وكان في قلبي منه غيرة قال فجمع كفته وأشار بها إلى
 ثم بسطها وضرب بها صدرى وقال لي قل يا ابا بكر هذا
 علي بن ابي طالب قال فاخا عليه السلم بنى وبين علي
 قال ثم اخذ علي يدي وقال لي يا ابا بكر تم حتى نخرج إلى
 الصفا قال فخرجت معه إلى الصفا وكنت نائما في حجرتي
 فاستيقظت فاذا انا على الصفا سمعت منصور بن عبد
 قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول دخلت بيته
 رسول الله صلى الله عليه واله وبني الفاقة فتقدمت
 إلى القبر فسلمت على النبي صلى الله عليه واله وعلى ضجيعيه
 ابي بكر وعمر ثم قلت يا رسول الله بني فاقة وانا ضيفك

